

# 蒙藏委員會

## 委託研究計畫期末報告

「台灣現今藏傳佛教發展研究  
- 以藏傳佛教中心為主體之分析」

研究主持人：劉國威助理教授

協同主持人：謝正一副教授

兼任研究助理〔一〕：傅虹慈

兼任研究助理〔二〕：楊雅婷

中華民國九十二年十一月三十日

# 目 錄

壹、前言.....	4
貳、研究主題及其背景分析.....	7
(一) 歷史背景.....	7
(A) 寧瑪派.....	10
(B) 噶舉派.....	13
(C) 薩迦派.....	16
(D) 格魯派.....	18
(E) 覺囊派.....	20
(二) 藏傳佛教在台灣發展的歷史.....	21
1. 1980 年以前來台的蒙古籍、藏籍活佛.....	22
2. 講說藏傳佛教的漢籍喇嘛.....	22
3. 弘揚藏傳佛教的漢族在家上師.....	23
4. 1980 年代來台弘法的海外藏僧.....	25
5. 近十年來藏傳佛教在台灣穩健發展.....	27
參、研究方法與過程.....	31
一、問卷設計.....	32
二、田野調查.....	33
三、問卷執行.....	34
肆、問卷統計分析.....	36
一、基本資料分析.....	37
二、住持或常駐喇嘛基本資料分析.....	40
三、中心活動分析.....	43
伍、田野調查分析.....	47
陸、結論.....	50
藏傳佛教中心的成立模式.....	50
藏傳佛教對台灣的社會影響.....	51
對藏傳佛教未來在台發展的建議.....	53
參考書目：.....	57
附錄一：問卷調查表.....	59
附錄二：藏傳佛教中心訪談記錄表.....	66
附錄三：有效問卷資料庫.....	91
附錄四：問卷統計分析表.....	131
附錄五：深度訪談資料.....	175
北部寧瑪派佛學會之仁波切.....	175
北部寧瑪 噶陀派佛學會之喇嘛.....	175
北部薩迦 哦巴派之仁波切.....	175

北部噶瑪噶舉派佛學會之喇嘛.....	175
北部格魯派 佛學會之仁波切.....	175
北部格魯 噶丹派佛學會之喇嘛.....	175
北部格魯派佛學會之格西.....	175
南部薩迦派佛學會之喇嘛.....	175
南部薩迦 哦巴派佛學會之喇嘛.....	175
直貢噶舉派佛學會之仁波切.....	175
南部噶瑪噶舉派佛學會之仁波切.....	175
南部噶瑪噶舉派佛學會之喇嘛.....	177
南部竹巴噶舉派佛學會之仁波切.....	180
南部格魯派佛學會之格西與喇嘛.....	182

# 壹、前言

就現今所存在的佛教文化型態發展來說，可大致分為漢傳佛教、藏傳佛教、南傳佛教以及日本佛教。在傳統上，漢傳佛教與日本佛教在台灣宗教文化發展上佔有較主流的發展與影響地位，而藏傳佛教與南傳佛教則被界定為一種外來文化，這其中以藏傳佛教的發展歷程尤為特殊。

藏傳佛教歷史悠久，在發展過程中形成了自己的特點，並傳播到相當廣泛的地區。在中國各民族中信奉藏傳佛教的有藏族、蒙古族、土族、羌族、裕固族等。在國外，藏傳佛教早已流傳到印度、不丹、尼泊爾、錫金、蒙古等地，近三十年來，又在歐美社會得到傳播和發展，吸引了不少歐美知識分子，也引發西方宗教研究者的興趣。至於藏傳佛教在台灣的發展，自八十年代以來，隨著台灣社會的解嚴，藏籍喇嘛大量來台弘法開始，帶動了另一股學佛的熱潮，各派中心、學會如雨後春筍般紛紛設立，也形成台灣佛教發展的一種獨特現象，是研究台灣宗教的新興現象，尤其是台灣佛教近代發展所不能不重視的。

有關藏傳佛教在台灣的發展情形，近年來已經有不少學者或從文

獻報導<sup>1</sup>，或從問卷<sup>2</sup>，或從實地訪談<sup>3</sup>，或從著譯作品分析<sup>4</sup>，發表了許多篇很有價值的論文，讓我們對近年來藏傳佛教在台灣的迅速發展有些許的瞭解。依據相關資料的推估，藏傳佛教僧侶現今每年約有兩千人次至台灣弘法，<sup>5</sup> 透過這些僧侶而接觸藏傳佛教的台灣信徒約超過三萬人次；目前在蒙藏委員會登錄有案之國內藏傳佛教團體，分佈於台灣北中南各地之藏傳佛教中心與寺廟已超過兩百家，由此可見藏傳佛教近年來在台灣的蓬勃發展。

在西元 1959 年後的將近四十年間，由於達賴喇嘛流亡政府與台灣政府間的某些政治因素，未能建立緊密關係，連帶使得雙邊的宗教交流均受到影響，使得台灣對藏傳佛教的理解一直停留在相當片面的

---

<sup>1</sup>陳玉蛟《台灣的西藏佛教》，《西藏研究論文集》第三輯，頁 105-117，台北：西藏研究委員會，1990。

黃英傑《民國密宗年鑑》，台北：全佛文化出版社，1995。

<sup>2</sup>耿振華〈藏傳佛教源流及其在台灣地區的發展〉，《台北市立師範學院學報》第 26 期，台北市立師範學院，1996。

<sup>3</sup> 姚麗香〈藏傳佛教在台灣發展之初步研究〉，《佛學研究中心學報》第五期，頁 313-339，台北：國立台灣大學佛學研究中心，2000。

耿振華〈台灣藏傳佛教的現狀與發展〉，《西藏學術會議論文集》，台北：蒙藏委員會，2000。  
黃慧琍《藏傳佛教在台發展初探——以台南地區的藏傳佛教團體為研究對象》，台南師範學院鄉土文化研究所碩士論文，2000。

張福成〈藏傳佛教在台弘傳建言〉，《法光》第 141 期，2001 年 6 月，法光佛教文化研究所。

<sup>4</sup>王惠雯〈近十年台灣藏傳佛教夕法研究著譯作品評析〉，《西藏學術會議論文集》，台北：蒙藏委員會，2000。

釋如石〈再談台灣的西藏佛教——以格魯派為例〉，《公元二千年兩岸藏學學術會議論文集》，頁 263-278，台北：蒙藏委員會，2001。

<sup>5</sup> 根據蒙藏委員會的網站資料，該會協助外交部辦理國內佛學團體邀請海外西藏喇嘛來台弘法簽證，2001 年計有 1923 人次。

層次。直到八十年代，噶舉派率先來台弘法之後，<sup>6</sup> 各教派的喇嘛或仁波切才分別陸續應邀來台。由於各教派傳入台灣時間的先後不同，各派在台灣的發展情況與其在西藏或印度的發展狀況並不盡相同，<sup>7</sup> 然而這種發展差異未必是因傳入時間的單一因素所造成，應當亦涉及各派自身的組織結構或是教團分布地區等各類因素。<sup>8</sup>

有鑑於此，為了進一步瞭解藏傳佛教各宗派在台灣的發展狀況與程度，我們應有較完整的學術調查資料以供研究參考；因此，在本計畫中，主要希望藉由針對台灣北中南各區的主要藏傳佛教中心與寺廟所進行之田野調查資料與口頭訪問，能夠更深入地瞭解各中心以及各宗派在台灣的發展歷程、現況以及未來發展計畫，也希望藉此能對藏傳佛教外籍僧侶在台灣所面臨的文化適應問題與需求作多面性的探索，提供主管單位較具系統之分析資料。此外，在藏傳佛教於台灣快速發展的今天，本研究計畫之結果，可提供政府主管機關對於主要藏傳佛教中心與寺廟之發展歷程與現況有一基本參考。

---

<sup>6</sup> 對於來自印度的藏傳佛教僧侶究竟是何人或是何教派率先抵台弘法未有確切的記載，因為陸續是有零星的藏傳佛教僧侶應私人邀請蒞台傳法。但是1980年噶瑪噶舉派的創古仁波切初次抵台弘法後，逐漸有小型的藏傳佛教中心建立，致力於邀請藏傳佛教法師來台弘傳藏傳佛法，所以在此以創古仁波切的弘法活動作為時代的劃分。

<sup>7</sup> 例如，雖然格魯派在藏人社會中佔有主導的地位，但是因為過去流亡政府與台灣間的關係，反而格魯派來台傳法的人數是最少的。直到1997年達賴喇嘛初次訪台後，格魯派方對台灣展開積極的弘法活動。

<sup>8</sup> 像是噶瑪噶舉派在台灣藏傳佛教中所佔有的地位，當然一方面由於1959年以來該教派即積極向海外弘法；但另一方面也因為早期貢噶上師的幾位漢人弟子在台灣已建立相當基礎的關係，使得他們在八十年代以來的蒞台弘法便利不少。

## 貳、研究主題及其背景分析

佛教是台灣為主流宗教之一，在基本教義上，藏傳佛教與傳統漢傳佛教的本質是相似的，但因其型態上所帶有的神秘色彩，使得現今藏傳佛教在台灣成了另一種新興的宗教潮流。

然而在探討藏傳佛教在台灣的發展之前，我們必須先對藏傳佛教本身的歷史與發展特點有所了解，才能理解藏傳佛教在台灣發展的內涵與其問題，因此，底下我們將就藏傳佛教的歷史、教派、寺院組織制度，及其在世俗社會的政經地位作一概述，然後整理藏傳佛教在台灣發展的過程，最後乃就台灣藏傳佛教的中心發展資料分析藏傳佛教在台灣發展的特色與問題。

### (一) 歷史背景

佛教對西藏來說，本來是一種外來宗教。在佛教進入西藏高原以前的相當長的歷史時期裏，當地居民信奉一種土著原始宗教，稱作「本教」(Bon)，是植根於西藏原始社會的一種薩滿教的地方形式。根據一般西藏佛教史的顯示，佛教早在松贊干布 (Srong btsan sgam po, 613-650) 之前，就已經由各種途徑，如中亞、中國、尼泊爾等地零

星地傳入了西藏。<sup>9</sup> 不過佛教在西藏初傳入時期，就已遭到傳統本教的強烈抵制，因此雖有王室的支持，但在頭一百年中，並沒有多大的發展，甚至出現藏族史上第一次「禁佛運動」(755)，驅逐外地來的漢僧和尼泊爾僧人，這個禁佛運動便是由貴族以本教作為號召基礎所興起的。<sup>10</sup>

直到赤松德贊 (Khri srong lde btsan, 755-797) 大力提倡佛教，迎請印度僧人寂護 (Śantaraksita) 與蓮花生 (Padmasambhava) 進入西藏弘法，並在公元 779 年建立第一座寺院——桑耶寺 (Bsam yas)。即便在此時，王朝中的反佛勢力仍未完全消滅。即便在藏王同意接受佛教以後，王朝之中仍產生內部分歧：在當時，一部分人主張採用印度佛教，另一部分人則主張採用漢地佛教，可見佛教在西藏的前弘期 (Snga dar)，其來源與內涵就已相當曲折而複雜。<sup>11</sup> 寺院組織則在王室的保障下，不僅形成一個大規模龐大的經濟獨立體，同時擁有優越的社會地位，甚至參與政事，形成一種新的社會力量。這股社會力量也遭到了既得利益受威脅的傳統封建貴族的猛烈反抗，因此，被西藏佛教史料中貶為「牛化身」的朗達瑪 (Glang dar ma, 838-842 年在位)，

---

<sup>9</sup> Lopez, D. S. Ed. *Religions of Tibet in Practice*. Princeton: Princeton University Press, 1997, pp.4-6.

<sup>10</sup> Martin, Dan. "Beyond Acceptance and Rejection?" *Journal of Indian Philosophy* 25 (1997): 263-305.

<sup>11</sup> Kapstein, Matthew. *The Tibetan Assimilation of Buddhism- Conversion, Contestation, and Memory*. Oxford: Oxford University Press, 2000, pp.23-37.

發動第二次禁佛運動，也就不能單純地被視為是出於宗教方面的原因，這項對藏傳佛教發展打擊至深的滅佛事件實際上是在複雜的政治和經濟背景下發生的。

朗達瑪的滅佛運動使藏傳佛教遭到了嚴重的破壞，雅隴王朝也趨向分崩離析，佛教喪失了中央政權的保護，進入長達百餘年的黑暗時期。然而，佛教並未被完全摧毀，在佛教再興前的過渡時期，佛教是以在家居士傳承的方式，或是僧人在邊陲地區延續傳承而留傳下來。到了十世紀末期，藏傳佛教在西藏西部地區逐漸再度接納來自印度的佛教傳統。而其中，仁欽桑布 (Rin chen bzang po, 958-1055) 和阿底峽 (Atiśa, 982-1054) 對佛教在西藏的復興具有相當的影響與貢獻，一般將佛教傳入到朗達瑪禁佛稱為前弘期，把仁欽桑布的傳譯經典以後稱為後弘期 (Phyi dar)。從歷史的觀點來看，藏傳佛教傳統上分為「舊派」 (Rnying ma) 和「新派」 (Gsar ma)。一般而言，新派包含了噶舉、薩迦、格魯派，在這主要四派之中，還包含了許多支派。而一般新、舊派即是以仁欽桑布的譯經作為分界。在他以前所譯的是舊派密咒，在他以後所譯的則是新派密咒。

佛教傳入西藏已有一千三百多年的歷史，由於西藏的特殊環境造就了歷史、文化與宗教融為一體的藏傳佛教，並滲透在社會生活的各個層面。藏傳佛教不僅在傳統佛教的基礎上溶入了印度佛教的精神，

並吸收了漢族的民族文化；但在本質上，藏傳佛教仍保有傳統佛教的基本教義與原則。目前在梵文佛典已大量失傳的情況下，世界各國的佛教研究學者，已逐漸把西藏文獻列為佛教研究的重要參考資料，也爭相探討研究西藏佛學；然而藏傳佛教經歷一千多年，除了經典的保傳之外，西藏僧人的傳承亦扮演了重要的角色，因為藏傳佛教是極為重視師承的宗派。

現今的藏傳佛教，大致上分為四大傳承：寧瑪 (Rnying ma)、噶舉 (Bka' brgyud)、薩迦 (Sa skya)、格魯 (Dge lugs)。另有覺囊派 (Jonang)，它主要和薩迦派有較密切的關係，在見地上受到來自格魯派的嚴厲批評，現於四川西部地區仍存部分寺院。此處對這幾個主要教派分述如下：<sup>12</sup>

### (A) 寧瑪派

寧瑪派義為舊派，寧瑪派的教法傳承是與前弘時期的法統一脈相承的。在禁佛時期是採取極為隱蔽的方式進行傳授。吐蕃王朝崩潰後，很長時間無寺廟、無僧團，只有一批在家俗人咒師維護法統，有的則採取在家庭中父子相傳的方式進行傳法，法脈因而賴以不斷。

---

<sup>12</sup> 主要參考以下二書：

王森·《西藏佛教發展史略》，北京：中國社會科學出版社，1997。

劉立千·《藏傳佛教各派教義及密宗漫談》，北京：民族出版社，2000。

西元 10—11 世紀時期，即後弘初期，有人或自費或被派到印度、尼泊爾等地去學習經教；有些是把印、尼高僧迎請入藏傳法，新翻譯了大量密乘典籍。由於師承不同，所傳教法不同，遂產生了派別。寧瑪派的出現也在這一時期，開創人是素·釋迦炯乃 (Zur Shakya 'byung gnas)，他得到許多從西元 8、9 世紀時傳下的密經傳承，他將這些密經加以整理，組織成爲體系，建鄔巴隆寺 (Dbu pa klong)，招聚門徒，公開傳播，構成素氏的一大傳承系統。當時除素氏外，尚有絨宋 (Rong zom) 的傳承。由於這些傳承系統都是弘揚前弘時期的經典法要，遂逐漸形成爲一個獨立的宗派，史學家便稱他們這派爲前譯密咒派，簡稱“舊派”。

主要的經典翻譯於八、九世紀，舊派的傳承總分爲兩大傳承系統，有直接傳授經典的，稱爲經典傳承 (Bka' ma)；有發掘埋藏的經典進而傳播的，則稱爲伏藏傳承 (Gter ma)。

本派的經典傳承最早應追溯到西元 8、9 世紀赤松德贊王至赤熱巴堅王之間，他們先後迎請了蓮花生 (Padmasambhava)、法稱 (Chos kyi grags pa)、無垢友 (Vimalamitra)、佛密 (Buddhaguhya) 等印度大師多人來藏，傳出了寧瑪派的九乘中最後三乘，即摩訶、阿努、阿底三大瑜伽，並由白若咱那 (Vairocana)、瑪·仁欽喬 (Ma Rinchen cog) 等人將這些密乘典籍譯成藏文，總括爲《經》、《幻》、《心》三大部，習慣

稱《經·幻·心》，若按九乘次序應該是《幻·經·心》。

而伏藏的來源是：前弘時期由蓮花生大師、無垢友、赤松德贊王、耶協措傑 (Ye shes mtsho rgyal)、南喀甯布 (Nam mkha' snying po)、白若咱那、魯·桑結耶協 (Gnub sangs rgyas ye shes) 等人，先後將密乘經典法門埋藏於山岩土石之間。到後弘期時，逐漸有人將這些經典發掘出來，弘傳於人，這些經典便稱為伏藏法。像是《集密意續》 (Gsang ba sdus pa)、《密集續》 (Gsang ba'i snying po)、《幻變網》 (Sgyu ma drwa ba)、《修部八教》 (Sgrub pa bka' brgyad)、《如來總匯》 (Dkon mchog spyi sdus)、《文武百聖》 (Zhi khro lha brgya)、《閻曼德迦》 (Gshin rje)、《金剛橛》 (Phur pa) 等經典講解、教敕、灌頂以及修法的儀軌事相等，皆是伏藏法要。伏藏中最重要者為《大圓滿》 (Rdzogs chen)，伏藏中所發掘出來的經書與經典傳承所傳之經典大多相同。不過，有的經書中當然有偽造改纂之事。伏藏之法，天竺古來就有，藏地其他宗派是屢見不鮮的。甯瑪派的伏藏法從根本續到實修事相有一套比較完整的體系。

寧瑪派的主要教法，概括在九乘三部之中，共顯教的有聲聞、獨覺、菩薩三乘；外密乘有作密、修密、瑜伽密三乘；內密乘有摩訶瑜伽 (Mahā yoga)、阿努瑜伽 (Anu yoga)、阿底瑜伽 (Ati yoga) 三乘。其中三內密乘約當於新譯密咒無上瑜伽 (Anuttara yoga) 的父續

(Pha rgyud)、母續 (Ma rgyud) 和不二續 (Gnyis med rgyud)；阿底瑜伽又稱大圓滿 (Rdzogs chen)，為寧瑪派的不共密法，分心 (Sems sde)、界 (Klong sde)、要門 (Man ngag sde)三部，三部都為求證心性實相，但在修行法門上各有側重不同，心部著重心性本淨的空分上，界部著重在心性光明的明分上，而要門部則是兩部的結合，講究明空雙運。縱然大圓滿講究頓悟心性，自性本來元成，不假修造，所謂無造法門；但基本上從九乘的架構來看，還是有著重一個完整的先顯後密、自外而內的修行次第。

自中世紀以來，主要由六大寺掌握其傳承：多吉扎 (Rdo rje brag)、敏珠林 (Smin grol gling)、噶陀 (Ka thog)、白玉 (Dpal yul)、佐欽 (Rdzogs chen)、西欽 (Zhe chen) 等寺，許多寧瑪寺院均屬於此六大寺的分寺或是相關修行傳承，分佈於川青藏等藏族文化地區。<sup>13</sup>

## (B) 噶舉派

噶舉義為語旨傳承，認為一切來自上師的言教均是如佛語般的修行口訣，早期的傳承組師大部分為在家人，故亦有將噶舉解釋為白衣傳承者 (Dkar brgyud, 為竹巴噶舉的獨特看法)。噶舉派是後弘時期發

---

<sup>13</sup> Dudjom Rinpoche, Jikdrel Yeshe Dorje. *The Nyingma School of Tibetan Buddhism: its Fundamentals and History*. tr. Gyurme Dorje and Matthew Kapstein. Boston: Wisdom Publications, 1991, pp.1010-1023.

展起來的，屬於新譯密咒派。開始創立者先後有兩人：一是穹布朗覺巴 (Khyung po rnal 'byor)，一是瑪巴譯師 (Mar pa Lo tsa ba)。他們兩人曾多次到過尼泊爾和印度等地，依止了很多名師，學習了不少的密法，主要是得到《四大語旨教授》。《語旨》是佛語的意旨，由祖師口語相承，血脈不斷遂稱為語傳，藏名叫噶舉。從開始就分為香巴噶舉 (Zhang pa Kagyu)和達波噶舉 (Dwags po Kagyu) 二系，其中以達波噶舉勢力較大，自岡波巴以後，由其弟子與再傳弟子又復分為四大八小 (Che bzhi chung brgyad) 等支派，<sup>14</sup>目前尚存者有噶瑪 (Karma)、止貢 ('Bri gung)、竹巴 ('Brug pa)、達隆 (Stag lung)、巴絨 ('Bar rom) 等支系。

其主要語旨教授有大印 (Phyag chen) 和那若六法 (Na ro chos drug)，教法特色也是以此為主。解脫道本派有名的教授是《大印》，講明心見性的法門和寧瑪派一樣，是頓悟一心的無功用法門，要上根

<sup>14</sup>達布噶舉派的四系八支 (四大八小)

	噶瑪噶舉	
	蔡巴噶舉	
瑪巴、米拉日巴、達布拉結—達布噶舉—	巴絨噶舉	止貢噶舉
	帕竹噶舉—	達隆噶舉 上主巴
		主巴噶舉— 中主巴
		亞桑噶舉 下主巴
		超普噶舉
		修賽噶舉
		葉巴噶舉
		瑪倉噶舉

利器才能接受，一般化機還是從有功用的法門修生、圓二次第的方便道入手。生圓次第就是方便道，是以善巧方便引導學人使之從速悟道的一種手段。方便道中生起次第則用假想的方便，轉變凡夫執著自身和所處境界為凡俗平庸的思想，把自身觀為本尊或生起種子字，所處環境觀為本尊所住之壇域，通過這種鍛練，自身就能生起佛慢，所處環境成為淨土，這是成就報化佛之因，也是把蘊、界、處和合的粗身逐漸轉為細身的一種方便。圓滿次第，則進而修細身的風、脈、明點成為精微，轉為俱生光明和佛智身，證成報化二種色身之果。但圓滿次第中的收攝次第又是從有相到無相，逐漸融入空性之中契悟本性，成就佛的法身。故圓滿次不僅是一種方便道，也是頓悟法身真性的一種方便，又屬解脫道。此二次第為密乘的根本大法。屬於解脫道的大印有顯密二規，顯教 (mdo lugs) 大印，是岡波巴依據阿底峽的傳規，為教化中、下根器者，從共小乘的出離心，大乘的菩提心，次第導引，依止觀法門，證悟空性，但最後還是要顯密結合，徹悟心的明空兩分，圓滿現證三身。密乘 (sngags lugs) 大印傳自彌勒日巴，岡波巴大師也為此類密乘根器者說密乘明空雙運實相大印 (snang stong zung 'jug gnas lugs phyag chen)，透過生起次第修本尊瑜伽，淨化蘊處界粗身，再依圓滿次第修風脈明點，引最細之風心，現證樂空雙運幻身。

屬於方便道的「那若六法」，是噶舉先祖德洛巴和那若巴從無上

瑜伽的重要續經中總結出來的教授，為究竟之圓滿次第。《拙火》是根據母續《勝樂金剛續》和《喜金剛續》；《幻身》、《光明》是根據《密集金剛續》；《夢境》、《中有》是根據《金剛空行母續》和《戒生續》；《遷識》是根據《桑布紮續》和《四座》等。六法是指修拙火、幻身、光明、夢境、遷識、中有等成就法。

### (C) 薩迦派

薩迦意為灰地，乃指當時建寺所在之地，此派亦由在家居士所建立，於元代時最盛，自八思巴 (Chos rgyal 'phags pa) 任元世祖忽必烈帝師後，其家族成員任元代歷代帝師；寺廟遍於前後藏、蒙古、漢地，以後逐漸衰微。至今仍由昆氏 ('Khun) 家族掌理其宗教大權，現今除薩迦本寺由彭措 (Phun tshogs)、卓瑪 (Sgrol ma) 兩支輪流擔任教主外，在修行傳承上則復分為峨爾 (Ngor)、貢噶 (Kun dga')、剎爾 (Tshar) 等三個支派。

薩迦派本來屬新譯密咒派，是以密乘為主要修學的，由於薩迦先祖受噶當派的影響，所以他們又重視顯教的學習。當然薩迦的先輩諸祖也都是博通顯密的。瞭解的顯密教法很多。為培育後人，讓其先學顯教瞭解佛學各種基本道理，然後才能修學密法，所以規定先顯後密。修學顯教的內容大體歸為五大類：(1) 俱舍論，這是基礎課程；(2)

龍樹的中觀諸論，作為瞭解空宗的理論；(3)慈氏的諸論，作為瞭解有宗的理論；(4)律論，是學人最重要行持；(5)量論，作為對理論分析辨解的必修的課程。其次是密乘學習的內容，薩迦密乘教授總為不出寺圍十三金法，金法內容各說不一，依蔡巴派說即為《三類空行法》、《三類大紅法》、《三類小紅法》、《無死金剛天女法》、《紅財神法》、《獅面母法》、《黑文殊法》加《獅子吼法》又名為十四金法。此外他們也有無上瑜伽諸本尊，如《密集》、《勝樂輪》、《大威德》、《時輪》、《金剛橛》等的灌頂、傳教、導引等。其他如《帳明王》等護法空行類亦多至不勝枚舉。但本派特重的是依《喜金剛》為本尊修生圓二次第的《道果》(Lam 'bras)法門，為主要修持。薩迦派的基本教義大都包括在他們的實修法門《道果教授》內。

《道果》就是指依于何道，得證何果。《道果》是印度大成就者毗瓦巴 (Virūpa) 依《喜金剛續》造《道果金剛偈句》、《續經講解略義》和《道果教言》等著作而得名的。此法門由薩迦派所繼承，成為本派特殊不共之法。道果的內容包括：開聖教、傳記、師決、覺受等四正量 (tshad ma bzhi)；緣不淨、瑜伽、最極清淨等三現分 (snang gsum)；以如來藏為因、修離戲見和生圓二次第為道，證三身五智為果等三相續 (rgyud gsum)；仰仗灌河不絕、攝受傳承不絕、師要法則無誤、以淨信力充足自心等四耳傳 (snyan brgyud bzhi)；外緣身輪，

內緣脈輪、密緣脈字、真如緣界甘露輪、究竟緣藏智風輪等五緣會 (rten 'bras lnga)。薩迦派同寧瑪、噶舉一樣，承認眾生有如來藏，輪涅無別，但凡夫障蔽甚深，要通過修道次第，逐漸轉識成智，不主張頓修，這點和寧瑪、噶舉略有不同。

#### (D) 格魯派

格魯派是十五世紀初最後形成的教派，來自於宗喀巴對藏傳佛教的改革，在相當程度上遙承噶當派 (Bka' gdam pa) 的宗風，起先還被稱為新噶當派，後來才定名為格魯 (善軌)。

本派特別提倡戒律實踐，貫徹先顯後密的學習次第，因明、般若、中觀、俱舍、戒律是首先必學的五種顯教學科。宗喀巴大師撰有廣中略的《菩薩道次第論》(lam rim)，以出離心、菩提心、空性見等三主要道為主軸，從凡夫到成佛，分為三士道次第，主張「三藏不可偏廢，三學必需全修」的顯教修行次第。以《密宗道次第廣論》(sngags rim chen mo)闡述四部密續循序漸進的次第，均就前行、正行、結行廣為解說。本派密法以大威德、勝樂、密集和時輪等本尊為主，修生起次第自觀本尊，生起佛慢；修圓滿次第，依父續修幻身光明，依母續修樂空雙運，證成佛身。

格魯派是在噶當派的教義思想和行持作風的基礎上發展起來的，稱為新噶當派 (Bka' gdams gsar ma)。宗喀巴如何發展了噶當派？在顯教方面噶當提出《道炬論》，先修出離心，後修菩提心，由小乘

到大乘，由顯教互密乘，分三士道。宗喀巴本著這種思想，加入了中觀正見，成爲道之三要，造《菩提道次第廣論》，概括了三種士夫修學顯教整個過程。尤以在止觀方面更有精闢闡述。

在密教方面，噶當雖有密法，但未廣傳。宗喀巴闡發密乘精要意義，提出許多實修方便。由於無上瑜伽方面對幻身光明的修法提出不共教授，造《密宗道次第論》，對學習密教的過程，詳作規定，特別是規定無論顯教、密乘均須按規遵守律戒，這樣就形成了獨特的風規，奠定了格魯派的基礎。

在見地方面，宗喀巴得薩迦派仁達瓦 (Red mda' ba) 的幫助，通達了中觀應成派見。藏傳佛教教派除格魯派外，還有寧瑪、噶舉、薩迦、覺囊等諸派承認世俗性空、真如本性、如來藏屬勝義不空、勝義有論。宗喀巴提出應成派見，認爲無論勝義、世俗皆是由分別心假名安立，除假名外皆非實有，成立畢竟空說。宗喀巴本著中觀應成派立論提出了與其他派別不同的八點 (Dbu ma dka' gnas brgyad) 作爲本派特點：

- (1) 不許有阿賴耶識。
- (2) 不許有自證分。
- (3) 在勝義雖不可得，在世俗中施設外境是有，不破外境。
- (4) 立敵共許所依法，不必言陳盡同，故不取自立之因而立量，隨順他宗說應成語，亦成正比量。
- (5) 三乘各自資糧道中即生一切法無自性見，各自得聖道即已是一分證二無我。
- (6) 執諦實以三毒一分爲性，非所知障而爲煩惱障。故執實屬煩惱障。
- (7) 滅法待因而生，故是有法。
- (8) 因滅法有故，過未二者非有爲非無爲，現在成就是實(一般承認滅法是無爲)。

## (E) 覺囊派

覺囊派 (Jo nang) 是十三世紀時袞邦·吐吉尊追 (Kun spang Thugs rje brtsun grus) 在後藏拉孜摩囊建寺後發展出來的教派，覺囊派持他空見 (gzhan stong)，承認有如來藏，與寧瑪派的大圓滿、噶舉派的大手印、薩迦派的輪涅無別均承認有明空本性，頗為相似，但直接承認為勝義有，與持應成中觀的格魯派所主張畢竟空，形成尖銳的對立。

什麼是自空？說世俗諸法各以因緣而生，緣生不會有自體，僅是世俗假有。「自己本身空者名為自空」相反「自己本身本具萬德而不空者，則為勝義有，加在勝義上的東西如他世俗二執離戲等皆空則名為他空」。自空、他空是對待來說的，說世俗是自空勝義當然是他空了，「他空」換言之就是承認勝義不空，「勝義有」反對「畢竟空」。這個名詞在印度的佛典中是沒有的，覺囊派為了顯出他們的不共宗見，故特立此新名。他空見不僅是依據印度的經論，純屬理論問題，他們他空見的來源，還是由於實際修證所體驗出來的。覺囊派既破小乘微塵無分之說，又破唯識無有外境之說，又破一般中觀空無所有一

畢竟空之說，提出勝義有，自認是究竟了義大中觀。<sup>15</sup>

在闡揚他空見方面，由篤波巴 (Dol po pa, 1292-1361) 提出「自空」和「他空」的術語，說世俗以自性而空是自空，自體不空者唯勝義有，一切加在勝義上的其他二執等離戲皆空，是名為他空。其他顯密教法傳承，大部來自薩迦派，特重時輪金剛修持法門。歷史上因受五世達賴時格魯派的排拒，現在只有在邊遠地區如阿壩、藏塘、嘉絨地區等數十間寺院，有僧約四千多人，仍在講習覺囊派教法，但亦習寧瑪派教法。

## (二)藏傳佛教在台灣發展的歷史

一般討論藏傳佛教在台的弘法，大都將國民政府遷台以後迄今的發展劃分為前弘期與後弘期。至於此二階段的劃分，基本上都是以藏僧首度來台弘法的時間為劃分點，只是陳玉蛟以 1982 年卡盧仁波切為首位來台弘法者，故以 1982 年劃分前弘期與後弘期。而根據黃英傑的訪問結果，1980 年已有創古仁波切先行來台，因而認為以 1980 年做為藏傳佛教在台弘傳之轉捩點將更為合適。<sup>16</sup> 若以台灣社會的政治因素來考量，則 1980 年代初期確實是台灣宗教發展的一個重要轉

---

<sup>15</sup> Stearns, Cyrus. *The Buddha from Dolpo: a study of the life and thought of the Tibetan Master Dolpopa Sherab Gyaltzen*. Albany: State University of New York Press, 1999.

<sup>16</sup> 黃英傑編著，《民國密宗年鑑》，台北：全佛出版社，1995，p.270.

換點，由於國內外政治情勢的改變，連帶的對宗教的管制也逐漸解禁。這樣的環境對於藏傳佛教的發展自然是比初期有利得多。

## 1. 1980 年以前來台的蒙古籍、藏籍活佛

從十七世紀中葉以後，由於政治上的關係，格魯派一直掌握藏傳佛教的中心發言權，除了流行於全藏族地區之外，也獲得各部蒙古人的虔誠信仰，因此最早於 1949 年追隨政府來台的藏傳佛教高僧，是蒙古籍的格魯派活佛章嘉、甘珠爾瓦等兩位呼圖克圖，章嘉活佛來台後獲聘為總統府資政，並任中國佛教會理事長，但在民國四十六年就已圓寂，因此影響不大。後來甘珠活佛繼任中佛會理事長，且在新店設立弘法中心—「甘珠精舍」，成為當時蒙藏佛教的中心，不少人前來皈依。

早期來到台灣的的藏籍活佛，是格魯派的格賴仁波切，和其兄弟一雙具格魯與薩迦傳承的明珠仁波切，於 1959 年連袂來台，先後成立格賴精舍、明珠精舍、西藏佛教學會、中華菩提學會等。1994 年明珠仁波切在雲林林內鄉白馬山創建菩提講堂。近年來，南印度下密院及色拉寺退職堪布果碩仁波切，也經常來台在該講堂和台北道場駐錫弘法。

## 2. 講說藏傳佛教的漢籍喇嘛

1930 年代陸續有漢僧進藏學法，也大多投入格魯派在拉薩的三大

寺學經，其中居藏十八年後回到台灣的是君庇巫美格西（歐陽無畏教授），他在1952年離開拉薩時已被哲蚌寺果芒札倉推為當屆的拉然巴格西候補人。後來在政治大學邊政系所教授西藏語文、歷史、文化和宗教課程。隨後並應寧瑪派劉銳之上師之請，長期講授因明入門、《宗義寶鬘》、印藏佛教史、《現觀莊嚴論金鬘疏》、《入中論善顯密意疏》、《釋量論解脫道明疏》等大論注疏，培養了一批人才。

### 3. 弘揚藏傳佛教的漢族在家上師

另有一批漢族居士早年在康區親近寧瑪派諾那仁波切、噶舉派貢噶仁波切等藏僧學法，他們來台以後成為藏傳佛教的弘法上師，如屈映光上師、吳潤江上師、申書文上師等人。

寧瑪派在台的初期弘法者，幾乎全是漢人的在家居士。資歷最老的首推屈映光上師，他在1952年來台後，就在大溪齋明寺弘傳密法，1971年籌建「南方寶生佛剎」於新店五峰山，1973年圓寂後，由林祥煌上師、歐陽重光上師承繼法脈。1990年由張明偉上師承續，弘傳至今，五峰山道場是初期修學密乘者的一個重要據點。

此外，民初著名的寧瑪派上師諾那呼圖克圖之弟子吳潤江上師（華藏上師）自1958年起曾來台七次傳授密法，其弟子錢智敏在1973年皈依吳上師後，1975年在台成立「諾那精舍」，並開始弘法，八十年代中期開始，除弘法活動外，也開始成立多項社會福利及文化性事業。由於皈依弟子眾多，其影響深遠且發展穩定，是漢人上師在台弘

法的一種典型。

寧瑪派劉銳之上師在 1959 年赴印度向敦珠仁波切學法，並曾受初期來台的三位蒙藏喇嘛灌頂，1975 年在台北成立「金剛乘學會」後，陸續於台中、高雄、台南成立分會，1979 年發行《金剛乘季刊》，1981 年起成立出版社，出版一系列《金剛乘全集》，弘法十分積極。

此外，諾那呼圖克圖的另一位弟子韓同在 1972 年接受寧瑪派法王敦珠仁波切在香港舉行的阿闍黎遙灌後，即在苗栗、雲林、虎尾、新竹等地傳法，並設蓮花精舍，徒眾頗多。

在大陸曾隨貢噶呼圖克圖學習密法的申書文上師（貢噶老人），1958 年來台，第二年即因有一居士請上師修渡亡法，為師之法力所感召，皈依上師，並捐贈成立「貢噶精舍」。1960 年受台南竹溪寺全妙法師邀請至台南弘法，吸引南部不少信眾參加，於 1963 年成立台南貢噶精舍（現在的貢噶寺之前身）。申上師在 1980 年由第十六世大寶法王為其剃度後，積極邀請噶舉派喇嘛來台傳法，是八十年代初期引介藏僧來台的主要中心。1982 年，貢噶精舍與其台南分舍正式更名為、「噶瑪三乘法輪中心」，1992 年在台南建貢噶寺後，甚至完全邀請海外藏僧駐寺弘法。

在賓州州立大學講學的張澄基教授早年親近貢噶仁波切八年，1976 年來台期間曾傳大手印。而旅美藏密修行者陳健民的《曲肱齋叢書》在臺灣大量的刊印流傳，也起了相當的影響。

#### 4. 1980 年代來台弘法的海外藏僧

1980年代來台的海外藏僧很多，其中較早而且較多的是噶瑪噶舉派的上師，他們首度來台的時間先後如下：創古仁波切（1980），堪布卡塔仁波切（1981），卡魯仁波切、巴都仁波切（1980），桑桑仁波切、達桑仁波切、貝魯欽哲仁波切、夏瑪仁波切（1982），蔣貢康楚仁波切、薩傑仁波切（1985），嘉察仁波切，天噶仁波切（1986），宗南嘉措仁波切（1987），泰錫杜仁波切（1989）等。

1982 年一月，卡盧仁波切應弟子邀請首度來台，在貢噶精舍及電視明星陳麗麗等人的協助下舉辦法會，造成無比吸引力。在訪台期間，並曾親赴南投水里蓮因寺拜會懺雲法師，受到這位持戒精嚴、對大專佛學社團影響甚鉅的老法師之尊重與推介，此舉不僅有助於化解以往學佛者對密宗的成見，也間接促成了藏傳佛教在台灣開展。

同期來台的竹巴噶舉派上師，有噶爾仁波切、拉康仁波切（1982），竹千法王仁波切、欽哲依喜仁波切（1985），旺度仁波切（1989）。

止貢噶舉派有安陽仁波切（1988）、法王姜貢仁波切（1989）、朗欽杰布仁波切（1989）。巴絨噶舉則到1996年方有喇嘛來到台灣。

寧瑪派方面，最早來台的是蔣波羅曾仁波切（1983）；敦珠法王、札珠仁波切、開初仁波切（1984）；貝諾法王（1988）、烏金多傑仁波切（1985），丘竹仁波切（1988）。

1983 年首度來台的蔣波羅曾仁波切，在 1986 年創建台灣寧瑪巴

白玉佛法中心，有十數位藏僧常住其中，預計長期駐台傳法，頗得信眾的敬愛，但因積勞成疾，隔年就圓寂，使得剛落成的白玉中心大受打擊。1988 年同屬白玉傳承的貝諾法王來台，白玉中心乃由貝諾法王接手，並陸續成立了許多白玉傳承中心，成為寧瑪派中在台發展最盛的一支。

薩迦派方面，有1983年的德松仁波切來台傳法，同年達欽仁波切也開始首次傳法活動；宗薩欽哲仁波切、嘉揚貢噶喇嘛（1985）；薩迦學院院長堪布阿貝仁波切（1986）；蔣揚西祿堪布（1987年）；塔立仁波切（1988）；遍德仁波切（1989年）。

1986 年，薩迦派崔津法王派薩迦佛學院院長堪布阿貝仁波切代表來台，有些弟子為了護持阿貝仁波切的一些活動，因而成立了台北、彰化兩個中心，又為了日後喇嘛來台登記上的方便，而成立了台灣薩迦總會。在 1987 年，派堪布蔣揚西祿來台長住，而阿貝仁波切則偶爾來台傳法。此外，薩迦派年輕一輩的仁波切中，第三世宗薩仁波切較常來台傳法，其活動以演講為主，並針對時下藏傳佛教發展的不正常現象與問題提出批判，頗受年輕一輩的台灣學佛者之歡迎。

薩迦派三大支派中的諾巴支派的法王——遍德仁波切過去以在法國傳法為主，1989 年來台灣傳法後即長期居住台灣，並設立佛學中心，著手整理藏密典籍。薩迦哦巴支派的領袖祿堪仁波切一向也在西方國家弘法，1992 年首度來台，傳授了長達四十天的「道果」教授。

格魯派方面，因為達賴喇嘛流亡政府的對台態度保守，直到1985年才有龍塔仁波切來台，1988年有梭巴仁波切、上密院堪布塔拉仁波切來台。在八十年代後半期，各派中心、學會紛紛成立，將台灣的藏傳佛教帶入一個嶄新的局面。

格魯派目前在台的中心，最具規模的可能是「護持大乘法脈聯合會」(FPMT)的相關中心。1987年圖敦梭巴仁波切來台弘法，後派其弟子義成法師於1988年來台，成立「藏海學會」，成為國際FPMT組織的一員，而梭巴仁波切也隨後在同年年底首度抵台弘法。「藏海學會」在1991年由達賴喇嘛賜名為「經續佛法中心」，1996年改名為「經續法林」。目前FPMT在台灣的事業，除了台北、台中、高雄各有一個中心外，還有一個支持在印度菩提迦耶建造彌勒大佛公園計劃的台灣辦事處，以及龍樹出版社。

格魯派其他幾個主要團體，大抵都是九十年代以後才陸續成立的。例如「宗喀巴佛學會」成立於1990年，到1995年才有正式的社團登記，該會並禮請印度色拉寺的五位喇嘛常駐弘法。

## 5. 近十年來藏傳佛教在台灣的健康發展

1987年政府明令解嚴之後，旅居印度、尼泊爾藏僧來台人數逐年增加，根據統計資料，近幾年來，每年來台的藏僧約達兩千人次，國內藏傳佛教團體多達兩百餘個，藏傳佛教信徒和文化喜愛者愈五十萬

人。近十年來藏傳佛教各派在台灣發展迅速，而且仍然以寧瑪和噶舉兩派的發展最廣，然後才是薩迦派和格魯派。

台灣的寧瑪派以白玉傳承貝諾法王系統成立的中心最多，喇嘛最眾；此外，像敏珠林寺的赤千法王，以及噶陀等其他傳承的仁波切，甚至近年來包括來自西藏、四川等地之能操漢語的藏僧，都曾經來台弘法，成立中心。加上來自敦珠法王與諾那仁波切傳承的漢族上師所領導的金剛乘學會與諾那精舍，成為台灣藏傳佛教的最大教派。他們主要弘傳大圓滿，經常有《入菩薩行論》、《普賢上師言教》、《隆欽七藏》的傳講，以及種種的本尊灌頂傳法和共修活動。

噶瑪噶舉派的仁波切在台各地成立的中心較多，影響較大，但因對十六世大寶法王轉世意見的分歧，導致在台各中心的分裂，分散了不少力量。而值得注意的是，1991年由夏瑪仁波切所認定的洛本仁波切（首位台籍轉世活佛），以「藏密本土化」為其努力目標，在1986年創建「噶瑪噶居寺」，除了1993年成立「中國噶瑪噶居協進會」及全省四個分會弘法外，也成立了「蔣揚社會福利慈善基金會」、「台南市戒癮協進會」，從事各項慈善公益事業。該寺為了落實藏密本土化的理想，除了一般藏傳佛教的法會、灌頂之外，也經常舉辦諸如朝山活動、大專佛學講座、兒童夏令營、藏傳佛教研習營等台灣佛寺的弘法度眾方式。目前信徒人數約達萬人之數，已成為噶瑪噶舉派在南台灣的另一個大道場。

止貢噶舉派法王姜貢仁波切1989年來台之後，先後派朗欽仁波切、努巴仁波切來台常駐弘法，成立「直貢噶舉顯密精舍」，開示《解脫莊嚴寶鬘論》，指導四加行等，並經常安排其他教派仁波切來弘法，

成了各派的傳法中心。後來法王派長期閉關實修的滇津喇嘛常駐中心，教導止貢噶舉傳統的實修方式，曾有120人參加了止貢噶舉基本課程共12天的四加行閉關。偏重在教理和實修的教學上，很少法會、灌頂。現在的住持是阿里仁波切，仍勤於講授實修方法。而由其他的止貢噶舉仁波切所建立的中心為數亦不少，約有十家左右。

薩迦派在台灣的發展亦是以多位仁波切所成立的道場為主，彼此之間無緊密聯繫，原則上無統一規劃，各中心都以自己法脈上師為主，傳播上較為單純。像是蔣揚西祿堪布、庭杜仁波切、達千仁波切、祿頂堪仁波切、究給仁波切、遍德堪布仁波切、塔立仁波切、薩迦翠欽法王等，在全省約有十餘處中心。其中塔立中心在台北、台中、高雄均有道場，活動力最大，經營上持續而長久，雖然仁波切已於三年前圓寂，但其中心仍維持相當的向心力，不因此而明顯衰落，而其他許多中心則時斷時續。1999年初薩迦派察巴支派究給崔欽仁波切在台北舉辦大型「時輪金剛法會」，吸引了四千多人參加；薩迦崔欽法王兩度來台的系列大型傳法活動，在各地均吸引了上千人參與，具有凝聚薩迦派在台灣各中心的作用。貢嘎旺秋堪布在菩提圖書館等地，完整講述了《入行論》、《善顯能仁密意》、《入中論》、《俱舍論》等大論，深獲好評。宗薩仁波切傳法活動以演講為主，並能針對時下藏傳佛教發展的不正常現象與問題提出批判，長期以來頗受年輕一輩的台灣學佛者之歡迎。

格魯派梭巴仁波切來台創辦經續中心，經常有格西開設相關經論課程，果碩仁波切經常駐錫白馬山菩提講堂弘法；曾多次赴達蘭沙拉辯經學院學經的漢籍高僧日常法師，除了培養青年學僧赴印學經外，

也在台北成立福智之聲，出版經論、錄製音帶，推廣菩提道次第廣論，影響深遠。此外，財團法人達賴喇嘛西藏宗教基金會，也安排有學行俱優的格西，長期教授藏文經典和藏語會話。而達賴喇嘛兩度來台所掀起的旋風，取消了旅印格魯派藏僧來台的禁令，使得像桑東仁波切、甘丹赤巴洛桑尼瑪、色拉杰堪布洛桑頓月等格魯派僧人來台漸多，但大部份僅作短期停留傳法。

基於穩定發展之所需，在台藏傳佛教各派，都投入相當心血，在宗派教義傳承歷史、修持方法、上師開示錄、法本及修誦儀軌等傳法資料的翻譯工作上，一些傳法講經活動，實修指導場合的翻譯，也遂漸捨棄間接透過英語，改以藏語直接口譯漢語的方式，提高效率。訪問介紹藏傳佛教的專書、藏傳佛教之高僧傳記、著述作品，也大量從外文翻譯成中文，廣為流傳，索甲仁波切的《西藏生死書》更登上了暢銷排行榜，開啟國內生死學研究的熱潮。可見藏傳佛教對當代台灣社會文化的影響，不容忽視。

藏傳佛教在台灣的發展，由初期深受政治因素影響，以漢人居士為主導，演變到八十年代以後，以藏僧為主導，改變不可謂不大。而藏傳佛教中心八十年代以後如雨後春筍般地成立，也令人感受到藏傳佛教在台灣蓬勃發展，這無疑是整個台灣佛教八十年代以來學佛修行熱潮中的重要一環。

## 參、研究方法與過程

台灣的藏傳佛教團體主要是依照主管機關的規定登記立案，登記的內容不外乎為名稱，負責人與聯絡資料；但對於這些藏傳佛教團體本身的派別，來由及現況並未有詳細的分析資料。所以在本研究中，希望對台灣北中南各區主要的藏傳佛教中心與寺廟的來由與傳承，做一深入訪談分析，並比較藏傳佛教在西藏本地與台灣間是否在傳承上存有差異，差異的發生因素與影響。

在過往的許多研究報告中均指出，藏傳佛教在台灣的發展順利與否在初期深受政治的影響，而直到八十年代末期以後，才逐漸有藏人僧侶入台傳法；尤其在西元 1997 年達賴喇嘛初次來台訪問，風潮所及，導致近年來另一波藏傳佛教中心的紛紛成立，使得藏傳佛教在台灣的發展達到一個高峰時期。

由於各藏傳佛教中心在台灣所舉辦的各項宗教活動，均受到經濟、區域、文化或是信眾階層.. 等多項社會因子的影響，但影響的程度不一，故在本研究中也將探討在台灣藏傳佛教團體之設立，承傳及宗派等是否存有地域性差異，而這些差異對於在台灣藏傳佛教僧人在保存傳統西藏佛教上所產生的衝擊為何。本研究將從實際的參訪及初級資料調查，並針對特定藏傳佛教中心進行深入訪談，輔以歷史

文獻的記載，以藏傳宗教的傳承為主幹，多方面的呈現現今藏傳佛教在台灣的發展近況。

## 一、問卷設計

在搜集資料的過程中，主要分兩個層面進行：分別是問卷調查及田野調查，問卷調查部份事先乃針對研究計畫的需要，設計一份問卷調查表（見附錄一），在本計劃的問卷設計上，採取非開放式混合問卷。本形式之問卷設計優點在於使調查者在接受訪問中，可以更精確地獲得受訪者的答案；但是本形式問卷設計之缺點在於問卷的整理與統計上，必須花費較多的時間整理與分析。故本計劃報告主要將訪談之資料，經過分類結果後，將題型轉化為可量化之分析資料，並以圖表呈現。（見附錄四）

這份調查表分成三部份：

### （一） 中心基本資料

中心基本資料主要是了解一般藏傳佛教中心及寺廟成立的時間分布在什麼時期，該中心的成立型態，有無其他的分支機構；較有規模藏傳佛教中心及寺廟是否在北中南都有其分支機構，中心的組織架構是以出家人或是在家人當住持，該中心的傳承和傳承寺院是來自何地。

## (二) 住持或常駐喇嘛的基本資料

在住持或常駐喇嘛的調查資料部分，主要是希望藉由問卷中了解在台灣之藏傳佛教中心及寺廟的喇嘛人數及來自何處，且了解分佈之年齡層是否有其特殊性。

## (三) 中心或寺院狀況

在中心或寺院狀況之調查中，主要了解藏傳佛教中心與台灣信徒間之互動是以什麼方式最能讓人接受；除了共修、灌頂或法會之外，是否開設其他的定期課程；一般而言，灌頂法會是台灣信徒較能接受的方式，故在本問卷調查中，深入詢問單位在灌頂法會中，以那一個本尊最受歡迎，該部分可以了解台灣信徒在藏傳佛教與漢傳佛教之間的需求。

## 二、田野調查

問卷調查表的後半段是有關於仁波切、喇嘛訪談問卷，這是針對初步問卷中之有效樣本中選取北、中、南區中各個教派較有代表性的中心或寺廟，對該中心的仁波切喇嘛做進一步的深度訪談。這種調查型態必須事前先與該中心聯絡過，並取得仁波切、喇嘛的同意接受當面的訪談。這項調查主要希望是從仁波切、喇嘛的角度來看台灣的藏傳佛教法發展狀況，以及從他們的角度來看台灣的漢傳佛教，並比較

在藏傳與漢傳佛教間有無正負面的印象以及應該藉由什麼樣的方式來溝通。在深度的訪談中，以冀了解藏傳佛教出家人對於出家後的規劃，除了個人的修行外還有沒有其他的計劃，是否會繼續常駐在台灣等。

該調查並希望來自外地的仁波切或喇嘛可以對於在台灣傳法與在其他國家傳法做些比較，了解其困難之處；除了在語言上無法溝通之外，在與信徒之間的互動在他的印象中又是如何，台灣的佛教為何會如此的興盛這與信徒背景是否有關...等，這些相關問題希望都可以藉著深度的訪談中，從另一個角度來了解台灣藏傳佛教中心的出家人與信徒。

### 三、問卷執行

本研究計劃中之調查樣本，主要依據蒙藏委員會所編之藏傳佛教團體登記社團通訊錄為主，以網站資訊為輔。在本計劃之調查，以電話訪談為主，主要的原因在於在本計劃執行初期，先抽取蒙藏委員會所編之登記社團通訊錄中之數個中心或單位作為資料確信估之基礎，先以電話訪問的方式調查。在研究初期決定將部分郵寄問卷更改為電話訪談的方式，以減少問卷寄發後回收率過低的狀況發生。也因為接受這委託計劃時間到完成這計劃時間過於緊迫，不適合用郵寄問

卷方式，因問卷來回往返時間又將會受到限制。

同時，此次的問卷調查亦利用九月底與十月初蒙藏委員會所舉辦的兩次「藏傳佛教中心負責人講習會」，將問卷發予負責人填寫，均得到相當好的成效，並能藉此機會做之後的進一步電話訪談。

在訪談的經驗中，有些中心對於不熟悉的單位所寄發的問卷不見得都肯如實的回答，而開放式的問卷會認為過於麻煩而不願意配合填寫，所以在九月份後我們將全部問卷改為封閉式問卷。

## 肆、問卷統計分析

本次調查的中心訪談共聯絡了 228 家，可使用的有效問卷份數為 115 份，無效的樣本為 113 份。部份的有效樣本曾做過兩次訪問，這是因為有些已經在七月、八月時做過電話訪談，但在九月底、十月初的問卷填寫中又做了填寫，我們則綜合兩次歸納而成。

在無效的 113 份樣本中，(參見圖二) 每間中心都做過兩次以上的探詢，<sup>17</sup> 有 26 個中心經多次電話聯絡，均無人接聽；有 12 個聯絡單位的電話接聽者表示電話有誤或該中心已經搬遷。25 個聯絡單位的電話為空號，11 個為電話錯誤，藉由網路、查號臺、或私人管道均未能得知是否為搬遷或是已經關閉不再運行。另外有 29 間單位表示不願接受訪談或是無人可以回答。從訪問經驗來看，有相當的中心對他們所不熟悉的外界保持相當的戒心，某些是來自藏僧，但有不少是來台灣信徒的主事者；甚至在某些情況裡，我們從側面的瞭解可以確認受訪者的答案不盡實在，有誇張或保留的成分，但基本上不論是否據實以報，我們尊重他們所做的回答。

在本問卷中，主要將問卷分成三個部分，包括單位基本資料、住持或常駐喇嘛基本資料及中心或寺院現況；問卷的目的是希望先由大

---

<sup>17</sup> 若是無人回應的中心，都做過三次的試打；若是有人回應者，亦做過兩次的受訪意願探詢。

方向的了解，進而獲取細部的資料。

## 一．基本資料分析

在基本資料調查中，主要是以中心為主體進行調查。首先在受訪單位成立時間的調查上，可以大略瞭解民國八十七年（1996）以後為各藏傳佛教中心成立的旺盛時期，約佔問卷調查總數的 53%（實際值為 63 家），其次為民國 82-86 年間約佔總調查家數的 23%，同時在民國 82 年以前所佔的比例也與其類似，約佔 22%，另有兩家中心對於中心的成立時間不詳。不過，在這裡我們並未詢問在中心正式成立之前是否已存在一定時日，或是中心乃由另一前身轉登記而來。即便如此，我們大概可以推知藏傳佛教的傳入台灣是屬於漸進而緩慢成長的。

在單位組織性質的調查中得知，94% 的單位均屬於中心或佛學會的性質，只有 4% 屬於寺院。但在問卷調查中，有兩個單位填寫他們是兩者性質兼具，這兩間單位是【中國金剛乘學會】與【財團法人台灣省台南市噶瑪噶居法輪中心(貢噶寺)】。

在單位組織架構的調查上，問卷上共提供了四個選項，包括出家人（仁波切、喇嘛）住持、在家上師住持（藏人或台灣人）住持、台灣信徒（護法會、功德會等）主持；其中中心以出家人（仁波切、

喇嘛)住持為最多數，約佔 79% ，其次為台灣信徒(護法會、功德會等)主持之中心，約佔 14% ，而在家上師住持(藏人或台灣人)住持的中心為數最少，約佔 7% ，其中以藏人為住持的中心超過半數。在問卷調查中並有三個單位同時填選出家人(仁波切、喇嘛)住持及台灣信徒(護法會、功德會等)主持。

在單位是否有立案登記為正式組織的調查中，99% 的中心均有立案登記，其登記的型態主要為社會團體，約佔 73% ，其次為宗教中心，約佔 19% ，財團法人為最少，約佔 8% 。可以看得出來，大部分的中心都已經有登記為正式社團的意識，而這一點也許和唯有宗教社團方能申請藏僧來台弘法的規定有關。

在單位或中心是否有其他分支中心的調查中，有分支中心和無分支中心的比列約各佔一半；而分支單位最多的區域在台灣北區，約佔 34% ，而分支單位的區域在位台灣南區的，約佔 29% ，位在台灣中區的，約佔 26% ，最少的為位在台灣東區，約佔 4% 。其中有 7% 的中心具有跨國性分支中心，主要位於香港及新加坡。由分支中心的分佈推估，藏傳佛教在台灣的發展存有極大城鄉區域差異，大部分仍是以都會區為主，尤其以東部台灣及西部台灣有極大的落差。不過，我們已經可以發現到，這幾年已逐漸有藏傳佛教中心往鄉間建立的趨勢。

其次，則是針對中心所屬教派的分析：在單位所屬傳承中，其中以寧瑪派為主流，約佔 40%，32% 為噶舉派，14% 為格魯派，12% 為薩迦派，有 2% 為其他派別。其中並有六個中心同時填寫兩個傳承，包括中華菩提學會（薩迦、格魯）、印心寺（寧瑪、格魯）、高雄市大圓佛學會（薩迦、噶舉）、屏東縣宇浩佛學研究會（寧瑪、噶舉）、中華民國噶陀仁珍千寶佛學會（寧瑪、噶舉）、中華民國朗色林護法功德會（寧瑪、覺囊）。四大教派的佔有百分比在這幾年並未有太大的消長變化，和以前學者所做的調查近似。<sup>18</sup>

而在細部的調查中，可以得知在寧瑪的派別中，其中有 16% 屬於【敏卓林】，36% 屬於【白玉】，24% 屬於【噶陀】，9% 屬於【卓千】，4% 屬於【協千】，有 11% 並不屬於這些寺院傳承，而【多杰札】在台灣的中心數目為零。【白玉】佔有多數，這主要應和貝諾法王這十幾年來勤於訪台弘法有關；【噶陀】這幾年在台灣亦成長迅速，但分屬於不同仁波切名下，這些仁波切大部分來自四川西部，均懂一定程度的漢語，因此能號召相當數量的台灣信徒前來中心參加法務活動。

在薩迦派中，約有 64% 屬於【薩迦】，27% 屬於【哦巴】，9% 屬於【蔡巴】；在薩迦派中有 1 個單位填寫 3 個傳承，為中國藏密薩

---

<sup>18</sup>姚麗香〈藏傳佛教在台灣發展之初步研究〉，《佛學研究中心學報》第五期，頁 332-333，台北：國立台灣大學佛學研究中心，2000。

迦佛學研究會（薩迦、哦巴、蔡巴）。在噶舉派中，48% 屬於【噶瑪】，22% 屬於【止貢】，22% 屬於【竹巴】，8% 屬於【巴融】。<sup>19</sup>在格魯派中，62% 屬於【色拉】，38% 屬於【噶丹】，0% 屬於【哲蚌】。

而在中心主持上師之屬寺地點分調查中，來自西藏地區 38%，其次為印度，約佔 32%，尼泊爾為 17%，而來自不丹的只有 4%，其餘有來自台灣、四川、錫金及美國的，約佔總數的 9%。其中有 8 個佛教單位填寫有兩個地點：包括中華菩提學會（印度、西藏）、中華佛教金剛乘吉祥佛學會（印度、西藏）、台北市卓千佛學會（印度、不丹、西藏）、台北市寧瑪巴九乘法輪中心（印度、西藏）、台北市顯密證教佛學會（印度、尼泊爾）、台北市藏密薩迦弘法協會（尼泊爾、西藏）、台北縣藏密薩迦喜金剛協會（印度、美國）、台中市藏密白玉佛學會（印度、西藏）。

## 二．住持或常駐喇嘛基本資料分析

此部分為住持或常駐喇嘛基本資料，就中心主持上師每年居台時間調查，停留時間為 6 個月以上的為最多，約佔半數，其次停留時間為不固定，約佔 38%，9% 之停留時間為 3~6 個月，4% 的中心主持

---

<sup>19</sup>巴融噶舉雖然僅存於青海玉樹地區，但其寺院喇嘛自 1996 年以來逐漸在台建立中心，具有一定影響力。台灣可以說是除了青海以外唯一有巴融噶舉傳承發展的地方。

上師每年居台時間在三個月以下。其中有 3 個單位的回答在問卷設計之外：財團法人台灣省台南市噶瑪噶居法輪中心(貢噶寺)，其主持上師貢噶老人已圓寂；高雄市噶瑪噶舉協會，其主持上師十六世噶瑪巴已轉世；高雄市薩迦大慈佛學會，其主持上師塔立仁波切已圓寂。

在中心上師年齡在調查中，以不詳為多數，表示大部分的填表人對於中心上師年齡並未多加詢問，而在有填寫的部分，分佈極為平均，約在 19-14% 之間，其中以 40-49 歲為最多，為 19% ，31-39 歲次之，為 18% ，50-59 歲及 60 歲以上均為 14% ，30 歲以下最少，為 8% 。

在中心單位是否有常駐喇嘛的調查中顯示，87% 的中心均有常駐喇嘛，10% 的中心無常駐喇嘛，但也有 3% 的問卷填寫人不清楚中心是否有常駐喇嘛。<sup>20</sup>

而在單位有幾位常駐喇嘛的調查中，各中心的差異性極大，中心只有一位常駐喇嘛的佔 27% ，有二位常駐喇嘛的佔 23% ，有三位常駐喇嘛的佔 15% ，有四位常駐喇嘛的佔 11% ，有四位以上常駐喇嘛的佔 15% ，其中有 9% 的中心，其常駐喇嘛的數目不定。從側面的訪談經驗中，發現喇嘛會在不同中心間流動，有時不僅是在同傳承的中心，甚至也有在不同傳承中心間，不過這種情況比較在寧瑪與噶舉之

---

<sup>20</sup> 有的是未填寫此項。

間發生。

進一步調查常駐喇嘛的平均年紀(若超過一人者可複選)，常駐喇嘛的平均年齡偏低，以三十歲到三十九歲為最多，約佔 45%，三十歲以下的常駐喇嘛也多達 16%，四十歲到四十九歲的常駐喇嘛，約佔 18%，五十歲到五十九歲的約佔 4%，六十歲以上的佔 7%，而也有 9% 的問卷填寫人無法回答這樣問題。

常駐喇嘛出生地，依然以西藏地區為主，約佔 45%，其次為印度及尼泊爾，分別為 21% 及 19%，有 9% 來自不丹，另有 6% 來自其他地區，包含台灣、新加坡、四川，其中又以台灣為最多。

常駐喇嘛接受世俗教育學歷的部分，有 36% 的問卷填寫人無法回答該項問題，而在可填寫的部分，在全體調查中，約 45% 的常駐喇嘛未接受世俗教育學歷，僅有 19% 的常駐喇嘛有接受世俗教育的經歷。

而常駐喇嘛已來台時間，在調查中也呈現兩極化分佈；其中來台灣時間在一年到三年間的佔 33%，但在台灣停留到六年以上的也高達 30%，其次為四到六年，佔 15%，一年以下的約佔 10%，其中有 12% 的問卷填寫人無法回答該項問題。

### 三·中心活動分析

第三大部分主要以中心或寺院現況為主；在所調查的單位中有 95% 有日常共修活動，僅有 3% 的單位並無日常共修，有 2% 的問卷填寫人無法回答該項問題。在有日常共修活動的中心，若是有，其內容主要為薈供、火供、煙供等，約佔 35% ，有 30% 的日常共修活動為本尊禪修，9% 為止觀禪定，26% 為其他活動，包含頗瓦法、八關齋戒、四加行、藥師法門、八聖吉祥文、三寶總攝、藥師佛儀軌共修、蓮師薈供、長壽佛、度母薈供、空行母薈供、護法薈供、釋迦牟尼佛薈供...等。這裡可以看出來，藏傳佛教中心的活動仍是以藏傳的修持為主，僅少數中心有結合漢傳佛教的活動。

在所調查的單位，有 75% 的中心三年來一直有定期課程，20% 的中心三年並沒有定期課程，其中有 5% 的問卷填寫人無法回答該項問題。有定期課程的中心中，37% 以經論講授為主，31% 為儀軌禪定之論解，15% 為藏語教學，17% 為其他內容，包括菩提道次第廣論、掌中解脫、入菩薩行論、四加行、十四根本大法、八關齋戒、大幻化網、西藏佛教簡史、入行論、菩提心、中陰聞道解脫經、宗義寶鬘、入菩薩行論、具舍論、入中論、菩提道次第廣論...等。

在所調查的中心中，94% 三年來曾辦過非定期之法會，3% 並未舉辦過非定期之法會，其中也有 3% 的問卷填寫人無法回答該項問

題。其不定期法會活動內容以灌頂及超渡為主，約各佔 24% ，灌頂的本尊種類繁多，有黃財神、長壽佛、藥師佛、阿彌陀佛、文殊、金剛薩埵、大鵬金翅鳥、獅面空行母、大白傘蓋佛母、蓮師、三根本護法、吉祥天女、觀音、忿怒金剛、葉衣佛母、長壽佛、綠度母...等，其中又以綠度母、觀音為較多。供養約佔 21% ，閉關約佔 12% ，朝聖約佔 9% ，其他約佔 10% ，如抗 SARS 法會、財神法會、千燈供法會、放生...等。

而近三年來中心若有舉辦非定期活動之法會平均參加人數約為一百人以下為多數，約佔 54% ，一百人至兩百人參與活動的約佔 14% ，二百人至四百人的約佔 5% ，而四百人的大型活動也佔約 6% ，其中有 21% 的問卷填寫人忘記了參與活動的人數。

在調查單位寄發法訊對象人數時，有 30% 的問卷填寫人並不知道確切的數目，然寄發人數在各單位中有存在極大的差異，寄發法訊對象人數在一百人以上，三百人以下的約佔 27% ，然而寄發份數高達 600 人以上的也高達 23% ，極少【一百人以上】及中間族群【三百人以上，六百人】都只有各佔 10% 。

一般參加中心日常共修或常來中心活動的信徒人數以五十人以下為主，約佔 62% ，五十到一百人的人約 17% ，一百人以上的僅有 3% ，不過也有 17% 的問卷填寫人，並不清楚常來中心活動的信徒人

數。

在調查過程中發現，有相當比例的單位有自行編譯漢譯之藏傳佛教儀軌，約佔總數的 66%，沒有自行編譯漢譯之藏傳佛教儀軌，約佔 24%，有 10% 的問卷填寫人並不清楚。調查顯示台灣在這幾年中逐漸培養出一定數量的藏語人才，這對藏傳佛教在台灣的深耕有密切的助益。

而進一步調查單位自行編譯漢譯之儀軌數量時，高達 31% 的問卷填寫人並不清楚中心自行編譯漢譯之儀軌數量；單位自行編譯漢譯之儀軌的數量為五本以下的佔 23%，其次為二十本以上的佔 20%，而介於六本至十本，十本至二十本的各佔 13%。

而單位自行編譯儀軌之翻譯是否與其他同傳承之中心互相流通的比例相當高，約佔 60%，沒有流通的只佔 24%，在此項目中，仍有 16% 的問卷填寫人並不了解中心自行編譯儀軌之翻譯是否與其他同傳承之中心互相流通。

在調查中發現大部分的單位並無出版定期刊物，比例約佔 59%，有發行定期刊物的約佔 25%。而刊物的發行頻率比例以季刊為最高，為 37%，其次為月刊及雙週刊，各佔 20%，年刊為 14%，尚有 10% 為不定期發刊或半年刊。

刊物的出版形式以雜誌為最多，佔 45%，報紙約為 38%，約有

10% 以單張影印的形式，以電子期刊發行的比列為 0% ，並有極少部分以藏文出刊。

在調查中單位有佛教典籍之刊印或助印及沒有佛教典籍之刊印的比例大致相同，沒有佛教典籍之刊印的比例高於有佛教典籍之刊印的單位略高四個百分點。而出版之書籍內容有 65% 屬於藏傳經典，18% 屬於漢傳經典，其他的約佔 17% ，例如《慧源全集》、中心之仁波切著作及開示、《藏密中陰救度聞即解脫》、《文武百尊淨障禮懺》、《燈供莊嚴法樂》...等。

有網站的單位約佔 53% ，但經過實際以電腦網路搜尋時，可真正進入網站的比例不到 50% 。主要原因在於這些網站大部是由中心信徒義務建構，並未時常更新。

## 伍、田野調查分析

本研究計劃中的田野調查是以通訊錄中登記的 228 中心為主，經由初步的訪談篩選後，得出 115 個有效樣本，再經由這些有效樣本下去做第二階段的田野調查，對各中心的常駐仁波切及喇嘛進行深度訪談。

本研究計劃深度訪談的部分，原預計拜訪約五十位常駐仁波切及喇嘛，至十一月中已訪談約三十餘人，主要困難在於第一是語言溝通問題，不是每位藏僧都能用精確的漢語表達其意；第二是對我們訪問者的戒心，有許多不願意答覆，或是回答不著邊際，僅止於聊天而已，不願透露真正訊息。<sup>21</sup>已訪談完成的資料均有電腦語音檔，在此研究中附上其中十四位樣本作為代表，並做意見分析。

目前所訪談到的樣本裡，皆對藏傳佛教在台弘法有滿正面的評價，也對未來的發展看好，不少中心的喇嘛認為台灣信徒虔誠，對佛法有信心，十分的難得。有一竹巴噶舉中心的仁波切認為台灣是大乘佛法的國家，較有溝通的基礎，只要能跨越語言的隔閡，漢藏佛教之間便能有很良好的交流。

---

<sup>21</sup> 訪談對象往往要看交情而定，計畫主持人所進行的訪談對象，有些因為以前認識之故，所以受訪者較願意談論。而助理所進行的採訪，可能因為對受訪者不熟悉，或是受訪者存有戒心之故，僅能談論較表面之事物。另一方面，仁波切或堪布比較具有高等佛學教育，對相關主題比較能發表其具體看法；而一些年輕的受訪喇嘛，較不能掌握主題，流於漫談聊天。亦有碰到的意外情況是，某些年輕喇嘛在受女助理訪談過後，常打電話來與其攀談，這是始料未及的。

但也有反映他們所見到的台灣信徒弊病，例如有位仁波切即言：

「實修者愈來愈少。造成實修者愈來愈少的理由，部份來自四大教派初期並無深耕計劃，常駐喇嘛乃是近兩三年才有。初始幾乎是匆匆來去的仁波切們個個都舉行來頭大名氣響的灌頂，若不如此則很難吸引台灣信徒。上師行色匆忙，令有心學習之弟子只有望法興歎；另一方面，台灣信徒求法可分：一開口便是“大圓滿、大手印、道果...”這等即身成就的高段法，不肯由四加行紮實。第二類是全在求妻、財、子、祿法上學打轉；更有第三種，就是凡有障礙，兩手一攤，全推求上師仁波切修法迴向。」

事實上，台灣信眾生活忙碌，沒有時間修法、聽講經論、研討教義，確實是造成此一現象的原因之一，然而另一個因素，恐怕與信眾的現實、功利心態有關，信眾接觸藏傳佛教的一個重要因素，無疑地是認為修密法成就快，並可滿足很多現實的需要，有各種應付不同現實需要的法可修，更甚者，認為藉助灌頂加持力量，以及上師為其修法可代為解決問題；至於藏傳佛教中高深的哲理，以及層次井然的修道次第，對於大多數信眾而，實質的影響似乎並不大。

目前所訪談的四大教派對於漢藏交流看法都一致認為應該要有良好的溝通交流的管道，而非辯論，彼此不要有矛盾，應該要團結，因為都是傳自釋迦牟尼佛的佛法，不應有分別心。另外，有噶瑪噶舉

派的仁波切提出具體建議，希望讓藏僧的在台居留身分較易取得，當有較多的僧侶能長期居留台時，方能對藏傳佛教的本土化、深根化有較具體的貢獻。對於藏漢佛教間的溝通，有的建議希望能先由最上層的喇嘛和長老法師間的溝通開始做起；而也有的認為應當從日常的信眾教育做起。

## 陸、結論

這些年來，藏傳佛教中心，有如雨後春筍般地在台灣各地成長，雖然有部分中心因為種種原因，停止了活動，但總體來說，藏傳佛教是呈現相當活潑的。

### 藏傳佛教中心的成立模式

根據調查瞭解，藏傳佛教中心的成立，主要可以歸類以下幾種模式：

#### 一、 台灣佛教信眾為小眾信仰需求而成立

台灣佛教信眾，基於個人對佛教教義及信仰的認知，因此，經常以成為那位師父的弟子為「入門」的認同手段。台灣的佛教也因為傳播媒體的推波助瀾，讓一些較具文化背景的信眾，可以藉由各種發行的佛教書籍、刊物、光碟等，自行去體認佛教的教義，信仰的途徑，以及應如何「學佛」才會更容易達到信仰的另一種昇華。因此，藏傳佛教成為了漢傳佛教以外的另一個追求佛教信仰境界的途徑。

因此，小眾信眾，或許十餘人或數十人，彼此發願集資，透過各種不同管道，前往國外，邀請喇嘛或心目中的高僧亦即我們通稱的「藏僧」前來台灣，為此而成立了藏傳佛教中心，作為這些喇嘛或高僧駐

錫的地方，同時成為了小眾信眾供養和聚會的場所。所以藏傳佛教中心與藏僧間的互動，乃是因為彼此的需求而展開了活動。

## 二、 台灣佛教信眾的意見領袖自行成立

台灣佛教信眾，有人因為個人的際遇、因緣、以及個人有相當供養藏僧的財務能力，因此成立了藏傳佛教中心，邀請藏僧來到台灣，提供藏傳佛教的儀式、誦經、教義等的「服務」給予自己周遭認識的信眾。讓更多的信眾，來支持藏傳佛教中心的運作。

或是因為個人因素而與藏僧在海外認識，進而為答謝或發願而邀請藏僧來台訪問旅遊。因為藏僧個人的魅力和道行而為台灣小眾信徒所接受，因此而成立了藏傳佛教中心，供養藏僧，提供藏傳佛教的各種服務給予共同供養信眾。

## 三、 基於佛教文物之促銷而成立

少部份佛教文物流通中心，或許為了促進佛教文物的銷售，創造及提昇自己的知名度，因此而成立藏傳佛教中心，邀請藏僧來台。

## 藏傳佛教對台灣的社會影響

基本上，台灣的藏傳佛教中心近年來在台灣各地陸續成立。當

然，從成立的原因，基礎，發展的過程來看，藏傳佛教中心，若想在台灣落地生根，恐怕仍然有段艱辛的過程。畢竟藏傳佛教進入台灣而發生較明顯的影響力，也是最近這十年的事情。然而儘管時間不長，藏傳佛教在台灣卻也帶來了相當的社會影響及文化互動。這可以分幾個層面來講：

### 一、 呈現台灣宗教信仰的多元化

藏傳佛教進入台灣，讓台灣的傳統漢傳佛教，多少帶來一些衝擊，也讓台灣的佛教信眾多了一份選擇。藏傳佛教，由於在印度的達賴喇嘛與追隨的眾多藏僧，因為種種政經關係將藏傳佛教傳至世界各地。在過去，可能因為某些政治因素而使藏傳佛教較不易傳入台灣。如今，藏傳佛教可以自由進出台灣，顯示台灣宗教信仰比以往更豐富更多元化。

### 二、 顯示漢族對藏族的尊重，更反應出台灣對西藏的尊重。

進入台灣的藏傳佛教，基本上都由流亡在海外的藏僧所主導的。這些藏僧的來台弘法，顯示台灣民眾對藏族的尊重與肯定。同時亦彰顯了台灣對西藏流亡政府的尊重與認同。

### 三、 藏傳佛教與藏僧豐富了台灣的文化內涵

台灣的文化傳承，在過去，因為政治關係，突顯了中國傳統文化才是主流文化的價值。這個政策是因為日本統治台灣五十年以及為了強烈表示大陸破壞了中國傳統文化，台灣才是中國傳統文化的繼承者，因此而成為了當時政府的文化政策。然而，隨著戒嚴令的解除，除了中國傳統文化以外，世界各國的文化以及存在台灣的各種多樣性文化，亦藉著各種媒體，傳遞給民眾。如今，台灣可以說是一個可以自由流通各式各樣文化的地方，藏傳佛教進入台灣，除了讓台灣的佛教發展多了一份色彩以外，一些西藏文化也跟著進來，這對台灣多元文化內涵，可以說是更添加了一份意外的收穫。

因此，我們可以肯定藏傳佛教進入台灣，只有帶給台灣更多的文化內涵，更多文化的宗教信仰選擇。為此，我們亦希望藏傳佛教在台灣能落地生根，成為我們多樣化文化的一部份。因而藏傳佛教如何適應台灣，如何真正在台灣生根，亦即所謂本土化，就成為了一個嚴肅的課題。

### **對藏傳佛教未來在台發展的建議**

根據我們實地問卷調查及訪問的過程中，我們建議可以採取以下一些措施來協助藏傳佛教適應台灣環境，甚至成為台灣生根的本土化藏傳佛教。

## 一、 提供藏僧學習華語的平台

藏僧在台灣活動，最困難的問題就是語言的溝通問題。大多數藏僧來台，因為語言能力，導致生活圈無法擴大，藏傳佛教中心亦因此無法有較寬廣的活動空間。我們建議政府或蒙藏委員會，輔導藏傳佛教中心尋求學術機構舉辦華語研習活動，提供藏僧學習華語的平台，讓他們可以在日常生活當中，能夠融入當地的社區，讓來台的藏僧能感受到台灣民眾對他們的關懷及協助。藏傳佛教要在台灣生根，只有藏僧能用華語說出藏傳佛教的教義、儀式及相關的佛教文化，如此才容易為台灣信眾所接受。同時，也能藉此而吸引更多的信眾。當然，藏傳佛教中心既然邀請藏僧來台，就應有協助藏僧學習華語的規劃，才有助於其弘法。

## 二、 協助藏傳佛教中心正常發展

藏傳佛教中心的成立基礎，一般而言，相對其他宗教或教派來得脆弱，經常因為藏僧與信眾的溝通問題、藏僧文化及風俗習慣與信眾的落差問題、信眾供養的問題而陷入困境。

基於中華民國憲法的精神，以及我們對蒙藏民族的關懷，因此行政院八部二會內的蒙藏委員會，自然而然地依法可以對藏族給予若干有形資源的支持與協助。當世界各國對流亡各地的藏族人士，持續給

予移民配額、經費贊助、文化交流等的支持時，台灣更沒有理由不給予在台灣的藏僧若干協助。

我們建議對正常營運的藏傳佛教中心的藏僧，給予若干學習經費的補助，讓他們至少在停留台灣期間，能學習到台灣的文化與語言。

對於散佈在各地的藏傳佛教中心，挑選若干單位，給予相對基金的補助。每年並經由委辦之學術單位實地加以評鑑，以符合相對公道的精神及原則。

### 三、 鼓勵學術機構進行藏傳佛教之研究

海外各地藏傳佛教，因教派與團體的不同，來到台灣後，各個藏僧的傳教方式，教義闡釋或許也有若干落差，如果我們能夠從學術立場來做研究的話，對於藏傳佛教對台灣文化及民眾的影響，可以獲得若干有意義的訊息和啟發。同時，亦可藉由對藏傳佛教在台灣學術研究成果，協助我國人民正確而清晰的認識藏傳佛教。

### 四、 定期舉辦有關西藏文化之活動

藏傳佛教為西藏文化的核心，因此藏僧與信眾之良性互動，只要台灣信眾能多了解西藏文化，就能達到這樣的目的。我們亦可藉由認識西藏文化活動的定期舉辦，搭建台灣與世界各地藏傳佛教研究中心

及西藏流亡政府的管道，增進台灣與國際同情藏人的非政府組織關係，對於拓展台灣的國際關係，會帶來若干正面的影響。

西藏文化活動的舉辦，亦可讓台灣民眾了解文化的多樣化，正是當代世界文化交流與互動的趨勢。我們除了認知自己的文化外，我們亦可從其他文化，感受到人本主義的價值。原來，其它地區的文化也是如此地多采多姿，原來藏傳佛教的奧妙和獨特性，正如源自印度的佛教來到中國而形成具有本土化的漢傳佛教特色的道理是一樣的。

台灣藏傳佛教發展過程中，由於台灣信徒與相關上師的海外寺院互動頻繁，對印度、尼泊爾等地寺院的重建與擴充，僧侶的教育等方面的經濟幫助，是有相當貢獻。但要讓藏傳佛教在台灣良性發展，光這樣是不夠的，應該朝藏傳佛教本土化的方向推動，除了硬體以外，還要規劃對應的軟體措施，包括有制度、有次第的講學、修法課程，甚至成立佛學院，與海外母寺教育接軌，培育台籍僧才。在台灣成立跨教派的藏傳佛教研究所，結合教學與研究兩種功能，培育台灣藏傳佛教學術研究與弘法人才。

我們希望以上的建議，將有助藏傳佛教在台灣的正常發展，亦期望藏傳佛教中心、信眾、與藏僧能在政府的關懷及協助下，獲得良性的互動。這對台灣國際形象的建立，肯定有正面的發展。

## 參考書目：

- 陳玉蛟，〈台灣的西藏佛教〉，1988，《西藏研究會訊》，IV:pp24-30
- 黃英傑《民國密宗年鑑》，台北：全佛文化出版社，1995。
- 耿振華，藏傳佛教的源流及其在台灣的發展，1996，台北市立師範大學學報，27: pp353-371
- 耿振華〈台灣藏傳佛教的現狀與發展〉，《西藏學術會議論文集》，台北：蒙藏委員會，2000。
- 王俊中〈台灣與西藏及在台藏傳佛教研究〉，《思與言》，1999，37：pp. 69-102
- 姚麗香，藏傳佛教在台灣發展的初步研究，2000，佛學研究中心學報，5: pp. 313-338
- 張福成〈藏傳佛教在台發展簡介〉，《法光》第141期，90年6月，法光佛教文化研究所，2001。
- 黃慧琍《藏傳佛教在台發展初探--以台南地區的藏傳佛教團體為研究對象》，台南師範學院鄉土文化研究所碩士論文，2000。
- 王惠雯〈近十年台灣藏傳佛教夕法研究著譯作品評析〉，《西藏學術會議論文集》，pp. 235-257. 台北：蒙藏委員會，2000。

釋如石〈再談台灣的西藏佛教——以格魯派為例〉，《公元二千年兩岸藏學學術會議論文集》，pp.263-278。台北：蒙藏委員會，2001。

Dudjom Rinpoche, Jikdrel Yeshe Dorje. *The Nyingma School of Tibetan Buddhism: its Fundamentals and History*. tr. Gyurme Dorje and Matthew Kapstein. Boston: Wisdom Publications, 1991.

Lopez, D. S. Ed. *Religions of Tibet in Practice*. Princeton: Princeton University Press, 1997.

Martin, D. "Beyond Acceptance and Rejection?" *Journal of Indian Philosophy* 25 (1997): 263-305.

Stearns, Cyrus. *The Buddha from Dolpo: a study of the life and thought of the Tibetan Master Dolpopa Sherab Gyaltzen*. Albany: State University of New York Press, 1999.

Tqranqtha. *History of Buddhism in India*. tr. Lama Chimpa and Alaka Chattopadhyaya. Simla: Indian Institute of Advanced Study, 1970.

# 附錄一：問卷調查表

敬啟者：

您好！本問卷為佛光人文社會學院宗教系為了進一步瞭解藏傳佛教中心在台灣發展的近況所做的調查，懇請您花幾分鐘的時間填寫，希望有了你提供的資料與意見，藏傳佛教在台灣的發展歷程可以有更清楚的脈絡可循，再次謝謝您的協助！！

單位名稱：\_\_\_\_\_

地址：\_\_\_\_\_

聯絡人：\_\_\_\_\_ 電話：\_\_\_\_\_

## 單位基本資料

1、貴單位成立時間：

1. 民國 82 年以前     2. 民國 82-86 年間     3. 民國 87 以後

2、請問貴單位組織性質

1. 中心/佛學會     2. 寺院

3、貴單位之組織架構

1. 由出家人（仁波切、喇嘛）住持  
 2. 在家上師住持（ 藏人、台灣人）住持  
 3. 台灣信徒（護法會、功德會等）主持

4、貴單位是否有立案登記為正式組織

1. 有     2. 沒有(請續答題 6)     3. 不詳

5、若是有其登記型態 (可複選)

1. 宗教團體       2. 社團法人       3. 財團法人       4. 其他\_\_\_\_\_

6、貴單位元是否有其他分支中心

1. 有       2. 沒有(請續答題 8)

7、若是有，其名稱為\_\_\_\_\_，在何縣市

\_\_\_\_\_

8、貴單位所屬傳承

1. 寧瑪( 敏卓林 多吉札 白玉 噶陀 秦千 謝千 其他\_\_\_\_\_ )  
 2. 薩迦( 薩迦 哦巴 蔡巴 其他\_\_\_\_\_ )  
 3. 噶舉( 噶瑪 止貢 竹巴 巴融 其他\_\_\_\_\_ )  
 4. 格魯( 噶丹 哲蚌 色拉 其他\_\_\_\_\_ )  
 5. 其他\_\_\_\_\_

9、主持上師之屬寺地點

1. 印度       2. 尼泊爾       3. 不丹  
 4. 西藏地區       5. 其他\_\_\_\_\_

### 住持或常駐喇嘛基本資料

10、請問貴單位主持上師法名 \_\_\_\_\_

11、請問主持上師每年居台時間

1. 不定期駐台       2. 1~3 個月       3. 3~6 個月       4. 6 個月以上

12、請問上師年齡?

1. 30 歲以下       2. 31-39 歲       3. 40-49 歲  
 4. 50-59 歲       5. 60 歲以上       6. 不詳

13、請問貴單位是否有常駐喇嘛

1. 有       2. 沒有       3. 不詳

14、請問貴單位有幾位常駐喇嘛

1. 1 人       2. 2 人       3. 3 人

4. 4人                       5. 4人以上                       6. 不一定

15、請問常駐喇嘛年紀為何(若超過一人者可複選)

1. 30歲以下                       2. 31-39歲                       3. 40-49歲  
 4. 50-59歲                       5. 60歲以上                       6. 不詳

16、請問常駐喇嘛出生地為何(可複選)

1. 印度                       2. 尼泊爾                       3. 不丹  
 4. 西藏地區                       5. 不詳

17、請問常駐喇嘛是否有世俗教育學歷?

1. 有                       2. 沒有                       3. 不詳

18、請問常駐喇嘛已來台幾年?

1. 1年以下                       2. 1-3年                       3. 4-6年  
 4. 6年以上                       5. 不詳

## 中心或寺院現況

19、請問貴單位是否有日常共修

1. 有                       2. 沒有(請續答題 21)                       3. 不詳

20、若是有,其內容大致為何?(可複選)

1. 本尊禪修                       2. 止觀禪定                       3. 薈供、火供、煙供等  
 4. 其他\_\_\_\_\_

21、請問貴單位三年來是否有定期課程?

1. 有                       2. 沒有(請續答題 23)                       3. 不詳

22、若是有,其內容大致為何?(可複選)

1. 經論講授                       2. 儀軌禪定之論解                       3. 藏語教學  
 4. 其他\_\_\_\_\_

23、近三年來是否曾辦過非定期之法會?

1. 有                       2. 沒有(請續答題 26)                       3. 不詳

24、若是有,其內容大致為何?(可複選)

- 1. 灌頂（所灌本尊為何：\_\_\_\_\_，曾辦過\_\_\_\_\_次）
- 2. 超渡，曾辦過\_\_\_\_\_次
- 3. 供養（薈供、火供、煙供、齋僧等），曾辦過\_\_\_\_\_次
- 4. 閉關
- 5. 朝聖
- 6. 其他\_\_\_\_\_

25、近三年來非定期活動之法會平均參加人數約為

- 1. 100 人以下             2. 100-200 人             3. 200-400 人
- 4. 400 人以上             5. 忘記了

26、請問貴單位寄發法訊對象人數約幾人？

- 1. 100 人以下             2. 101-300 人             3. 301-600 人
- 4. 600 人以上             5. 不詳

27、請問貴單位參加日常共修或常來中心活動的信徒人數大約多少？

- 1. 50 人以下             2. 50-100 人             3. 100-200 人
- 4. 200 人以上             5. 忘記了

28、請問貴單位是否自行編譯漢譯之藏傳佛教儀軌？

- 1. 有                             2. 沒有(請續答題 32)             3. 不詳

29、請問貴單位自行編譯漢譯之儀軌之數量？

- 1. 5 本以下             2. 6-10 本             3. 11-20 本
- 4. 20 本以上             5. 不詳

30、請問貴單位自行編譯儀軌之翻譯是否與其他同傳承之中心互相流通

- 1. 有                             2. 沒有                             3. 不詳

31、請問貴單位有無出版定期刊物？

- 1. 有 (刊名名稱\_\_\_\_\_)
- 2. 沒有(請續答題 34)
- 3. 不詳

32、請問貴單位刊物之出版頻率？

- 1. 月刊                             2. 雙月刊                             3. 季刊
- 4. 年刊                             5. 其他\_\_\_\_\_

33、請問貴單位刊物之出版形式？

- 1. 報紙                             2. 雜誌                             3. 影印單張

4. 電子期刊                       5. 其他\_\_\_\_\_

34、請問貴單位是否有佛教典籍之刊印或助印

1. 有                                       2. 沒有(請續答題 36)

35、請問貴單位出版之書籍內容為何? (可複選)

1. 漢傳經典                       2. 藏傳經典                       3. 其他\_\_\_\_\_

36、請問貴單位有無網站

1. 有                                       2. 沒有                                       3. 不詳

37、若有，請問網址為何: \_\_\_\_\_

**最後, 再次感謝您撥空填寫!!**

## ※深度訪談調查表※

### 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

#### 一、 生平資料

- (1) 姓名？
- (2) 出生地？
- (3) 傳承？
- (4) 教育背景？
- (5) 年紀？

#### 二、 來台資訊

- (1) 何時來台？
- (2) 住過多久？

#### 三、 工作性質

- (1) 中心寺院之教育？（內容說明）
- (2) 修法儀軌？
- (3) 雜務？
- (4) 其它

#### 四、 來台對藏傳佛教發展之觀感？（現在、未來）和其他中心喇嘛之互動？

- 五、 來台對漢傳佛教發展之觀感？（總體、信徒）
- 六、 對兩者間交流的觀感？（正負面的印象、文化交流等、如何促進及建議）
- 七、 個人未來之計劃（長久駐台、返印度或西藏寺院、去西方國家、上師安排等）
- 八、 中心及個人互動之觀感（工作是否繁重、複雜、無聊）

## 附錄二：藏傳佛教中心訪談記錄表

訪談結果								
編號	名稱	地址	電話	傳真	聯絡人	訪談(I/R) <sup>22</sup>	有效問卷	無效問卷
1	中華民國大手印佛學會	台北縣新莊市化成路 188 號 3 樓	2289-8813	2299-0432	施義振	R		1
2	中華民國大日如來佛學會	台北市南京西路 103 號 4 樓之 12	2705-7590		吳賜銘	R		1
3	中華民國文殊師利佛學會	台北縣蘆洲市中山一路 184 號 6 樓	8282-5450	8282-5451	何紀豪	I	1	
4	中華民國悉達多本願佛學會	台北縣新店市寶中路 47 號 23 樓之 3	2915-8748	8919-3833	馮燕南	I	1	

<sup>22</sup> I: 第一次訪談並完成問卷成功,不需二次訪談; R: 第一次訪談已有結果並無法完成問卷,不需二次訪談

5	中華民國三寶顯密佛學會	台北市長春路137巷10號3樓	2562-6355、2564-1167	2564-1102	雲滇喇嘛	I	1	
6	中華民國金剛法輪佛學會	嘉義市新民路501號3樓	05-2352-305	05-2352-310	賴義興	R		1
7	中華民國喇榮顯密佛學會	新竹縣芎林鄉富林路一段678號	03-5926-123		范增樹	I	1	
8	中華民國德清顯密法輪佛學會	台北縣汐止市直興街40巷7弄4號	2660-5316		麥健鏜	R		1
9	中華民國烏金吉祥法輪成就旺盛佛學會	台北縣三重市重安街102號2樓	2971-2808	2978-8855	蔡舜洲	R		1
10	中華民國寧瑪巴智噶經讀佛學會	台北縣永和市中和路421巷7號5樓	2922-7372		商嘉昌	I	1	
11	中華民國正法源學佛會	台北市建國南路一段258巷24號	2702-9902		戴素貞	I	1	
12	中國藏密薩迦佛學研究會	台北市長安東路二段51、53號	2511-8850	2270-5427	劉妍希	I	1	
13	中國藏密薩迦大智佛學研究會	台北市承德路四段289號5樓	2882-2475		鍾俊彥	R		1
14	中國佛教竹巴噶舉協會	台北市德惠街19號9樓	2585-3678、2585-4679	2585-3679	蔡瑞文	I	1	

15	中國佛教大圓滿吉祥獅子學會	台北市信義路二段 148 巷 4 之 1 號	2341-6316、 2496-9998		張和平	R		1
16	中國直貢噶舉顯密協會	台中市西區美村路一段 272 號 15 樓之 2	04-2301-1457		馬步芳	I	1	
17	中國噶瑪噶居協進會	台南市仁愛街 17 號	06-5732-103、 5731-146		魏呈祥	R		1
18	中國宗喀巴佛學會	南投縣埔里鎮永豐路 98 號			林葉娟 瑜	R		1
19	中國金剛乘學會	台北市南京東路三段 278 號 4 樓	2752-7307	2711-1499	謝順良	I	1	
20	中華密宗耶旺傑陀佛學會	台北市德行東路 252 號 2 樓	2835-5059		仁青辛 格喇嘛	R		1
21	中華密藏寧瑪巴佛學會	台北縣北新路三段 9 巷 9 號 4 樓	2914-8682、 2708-1137		連季英	R		1
22	中華慧源佛學會	台中市太原路三段 411 號地下室	04-2302-632、 2302-635		黃開	R		1
23	中華漢藏文化協會	台北縣永和市永和路二段 235 之 1 號 5 樓之 1			田璧雙	R		1
24	中華菩提學會	雲林縣林內鄉湖本村三權路 297 巷 6 號	05-5897-290	05-5896-050	阿旺旦 曾	I	1	

25	中華往生文化協會	台北市建國北路 二段 33 巷 1 號 1 樓	2516-5068、 2502-6744		林芳嬋		I	1	
26	中華格魯巴佛學會	台北市中山北路 七段 186 號 7 樓	2873-8987		褚敏雄		I	1	
27	中華佛教止貢噶舉 協會	台北市民權東路 六段 136 巷 30 號 5 樓	2791-9920		吳美輪		I	1	
28	中華佛教密乘噶瑪 噶舉協會	台北市信義路四 段 265 巷 21 弄 1 號 1 樓	2708-2548		高全達		R		1
29	中華佛教直貢噶舉 甚深圓滿法協會	台北縣新店市中 正路 538 巷 3 號 5 樓	2219-3141		邱秋林		I	1	
30	中華佛教金剛乘吉 祥佛學會	台北市建國北路 三段 93 巷 5 弄 17 號 5 樓	2508-4937		林中偉		I	1	
31	中華佛教吽字持明 成就正法會	桃園市自強路 129 號 5 樓	03-3363-161		鄭國武		R		1
32	中華吉噶佛學會	台北縣新莊市中 港路 643 號 4 樓	8521-6788		陳汝權		I	1	
33	中華藏密噶瑪巴協 會	台北市士林區克 強路 10 巷 9 弄 6 號	2834-4527		黃添林		I	1	

34	中華藏密大手印五支佛學會	台北市南京東路五段 278 號 1 樓	2761-1177	2763-9979	南卓仁 波切	I	1	
35	中華西藏宗教文化學會	台北市承德路七段 196 號 4 樓	2820-1288		苗勵青	R		1
36	中華宗南學佛會	台北市南京東路四段 133 巷 8 弄 20 號	2546-9423		張嬌美	R		1
37	中華藏密烏金敏卓林佛學會	台北縣板橋市中正路 135 巷 28 號 1 樓	2968-2465、 2968-3552		林貞雄	I	1	
38	中華佛教金剛乘時輪佛學會	台北市忠孝東路五段 790 巷 70 弄 4 之 1 號 4 樓	2346-5561		李鳳翔	I	1	
39	中華大圓滿吉祥獅子九乘佛學會	台北市嘉興街 219 巷 7 號 2 樓	2732-2866、 2732-6269		賴裕宸	R		1
41	中華甘丹顯密佛教協會	台北縣中和市景新街 147 號 4 樓	2943-7167		吳順永	I	1	
42	中華貝瑪佛教協會	台北市大安區和平東路一段 220 號 5 樓	2831-3167		李良彥	R		1
43	中華阿的大圓滿佛學會	高雄市前鎮區中華五路 969 巷 2 弄 4 號 9 樓之 4	07-5545-528		林婉媚	I	1	

44	財團法人中華民國佛教金剛乘蓮花精舍	台北縣新店市中央新村六街 38 號	2219-6855		田璧雙	R		1
45	財團法人台灣省台南市噶瑪噶居法輪中心(貢噶寺)	台南市永華 12 街 16 號	06-2987-868		張麗堂	I	1	
46	財團法人台灣省台北縣噶瑪三乘法輪中心	台北縣中和市中和路 378 巷 16 號	2925-3747、 2921-3129		龍昭宇	I	1	
47	財團法人台灣省高雄縣橋頭鄉福智寺	高雄縣橋頭鄉新莊村佛神路 47 之 1 號	07-6113-554		釋日常	R		1
48	財團法人台灣省佛教密藏院慈善事業基金會	台中縣大里市國光路二段 769 號 5 樓 5 之 1	04-2406-3648		黃淑慧	I	1	
49	財團法人台北市護持大乘法脈基金會	台北市八德路三段 81 號 12 樓之 1	2577-0333		陳錦秀	I	1	
50	財團法人台北市法輪常轉文教基金會	台北市西園路一段 128 號 12 樓	2304-1472	2304-1514	游天木	R		1
51	財團法人金豐佛苑文教基金會	彰化市彰水路 186 號	04-7524-131		紀金標	R		1
52	財團法人南方寶生佛刹	台北縣中和市景平路 259 巷 25 之 3 號	2942-2109		黃光平	R		1

53	財團法人十方禪林 文教基金會	台北市信義路二 段 271 號 12 樓	2393-8000	2322-5300	釋宏善	R		1
54	財團法人聖慈文教 基金會	台北縣三重市長 壽街 182 號 5 樓	2973-8644		謝志源	R		1
55	財團法人福智寺	台北市南京東路 四段 137 號 12 樓	02-25452546		林信茲	I	1	
56	財團法人佛香書苑 文教基金會	台北市羅斯福路 一段 20 號 4 樓	2397-2406		施仁貴	I	1	
57	財團法人台中市慈 善寺文教基金會	台中市北屯區天 津路四段 198 號	04-2230-4951 、2233-7182		顏泰和	R		1
58	財團法人化育文教 基金會	台北市安和路一 段 27 號 5 樓	8773-3455		孫春華	R		1
59	玉山寺	台北縣深坑鄉王 軍寮 7 之 2 號	2812-7050、 2662-0113		周宜達	R		1
60	達香寺	台北市華陰街 187 號 3 樓	2550-0726、 2663-1226		葉清昌	R		1
61	顯法寺	屏東縣麟洛鄉麟 趾村中正路小份 巷 31 號	07-3121-956		鍾讓妹	R		1
62	噶瑪噶居寺	台南縣左鎮鄉左 鎮村 91 號之 2	06-5731-156		魏呈祥	I	1	

63	印心寺	桃園縣大溪鎮永福李烏塗窟 42 之 6 號	03-3885-519		王東鴻	I	1	
64	明德禪寺	嘉義縣大林鎮溝背里 49 號	05-3954-446		鄭月裡	R		1
65	白毫禪寺	南投縣名間鄉萬丹村山腳巷 74 號之 1	04-833-3658		釋禪心	R		1
66	準提寺	基隆市安一路 278 巷 62 弄 6 號	4225-828		釋宏覺	R		1
67	興隆淨寺	高雄市左營區新下街 7 巷 4 號	07-5575-771		林美慧	R		1
68	慈光禪寺	南投縣水里鄉上安村 104 之 1 號	04-9821-168		釋體慧	R		1
69	法音精舍	屏東縣高樹鄉新豐村和興路 26 之 7 號	08-7916-705		釋今妙	R		1
70	光德寺	高雄縣阿蓮鄉港後村 5 鄰港後 76 號	07-6312-069、 02-2756-4978		淨心長老	R		1
71	上寶禪寺	台北縣中和市圓通路 367 巷 68 號	2943-5876		林明堂	R		1
72	慈航寺	台北市北投區中和街 456 號	2891-3881		謝志源	R		1

73	慈願寺	苗栗縣頭屋鄉雙龍街 18 號	037-250360		釋如悟	R		1
74	碧瑞禪寺	高雄縣梓官鄉和村梓官路城隆巷 65 號	07-6172-733		釋圓淳	R		1
75	天佛寺	台中市東區龍安街 60 號	04-2211-5285 、-2213-9001		釋天琳	R		1
76	台灣省曼殊翻譯協會	台中市陳平路七十四巷 1 號	04-2928-872		錢昭萍	R		1
77	台灣依旺佛學協會	台北縣永和市秀朗路一段 76 號 4 樓	2928-7993		陳吳秀珠	I	1	
78	台灣區寧瑪巴噶陀龍稱顯密佛學會	台南市府安路五段 218 巷 73 號	06-2475875			I	1	
79	台北市鄔金顯密佛學會	台北市民權東路三段 103 巷 35 號 4 樓	2717-5645		李叔玲	R		1
80	台北市白玉塔唐佛學會	台北市敦煌路 144 號 5 樓	2594-4617		秋竹喇嘛	R		1
81	台北市卓千佛學會	台北市南京東路五段 250 巷 18 弄 26 號 4 樓	2747-6458		李昭男	I	1	

82	台北市寧瑪巴鐵丘吉林大乘法苑佛學會	台北市承德路四段 58 巷 54 號 4 樓	2886-1255	2885-3265	釋道融	I	1	
83	台北市寧瑪巴九乘法輪中心	台北市新生北路一段 47 巷 37 號 2 樓	2581-0057、 2511-8597		張家琛	I	1	
84	台北市寧瑪巴顯密佛學會	台北市忠孝東路一段 41 號 4 樓之 7	2370-3126	2765-5789	韓文華	R		1
85	台北市寧瑪巴白玉祥丘達吉林佛學會	台北市環河南路二段 195 號 3 樓	2306-3295、 2336-9226		俞家俊	I	1	
86	台北市寧瑪巴白玉龍寧九乘佛學會	台北市內湖區成功南路三段 135 號 2 樓	2631-9894、 2632-9881		呂鳳珠	I	1	
87	台北市寧瑪巴菩提法輪佛學會	台北市大安路一段 230 號 3 樓	2702-7319		葉添陽	R		1
88	台北市宗喀巴佛學會	台北縣中和市忠孝街 37 號	2944-7043		王譽秀	R		1
89	台北市本然佛學會	台北市北投區知行路 316 巷 18 弄 8 號 5 樓	2858-5283、 2858-5613		鄭欽仁	I	1	
90	台北市顯密證教佛學會	台北市敦化南路二段 128 號 14 樓	2701-4249		蔣儀韻	I	1	

91	台北市札珠藏密法輪佛學會	台北縣中和市福美路 230 號 5 樓	2242-7440		張芸始	I	1	
92	台北市無量壽法輪佛學會	台北市內湖區江南街 103 號 2 樓	2799-3917		陳雍仁	R		1
93	台北市藏密薩迦弘法協會	台北市辛亥路四段 101 巷 85 之 2 號 5 樓	2934-0103、 2785-0917		林雪娥	I	1	
94	台北市藏密蘇曼佛學會	台北市吉林路 446 號 4 樓	2595-8473		陳維強	R		1
95	台北市智慧金剛佛學會	台北市環山路一段 59 巷 10 弄 20 號 3 樓	2255-8814、 2533-0600~1		李啓弘	R		1
96	台北市密宗行願札喜秋佩佛學會	台北市撫順街 10 之 1 號 5 樓	8923-8417		李登瑞	R		1
97	台北市密宗薩迦塔爾畢楊澤學會	台北市臥龍街 195 巷 8 之 1 號 1 樓	2736-7283		曾建祥	R		1
98	台北市西方三聖佛學會	台北市松江路 469 巷 41 號 11 樓	2503-0982、 2503-5889		李麗華	R		1
99	台北市鄔金讓雄多傑佛學會	台北市文山區光輝路 118 巷 7 號 2 樓	2937-3788	2938-2773	李瑞光	R		1

100	台北市竹風佛法學會	台北市萬大路 344 巷 14 號 5 樓	2339-6561	2303-6539	張進中	I	1	
101	台北市覺囊巴華爾 尼頓塘曲林佛學會	台北市興隆路二 段 244 巷 37 弄 7 號 5 樓	2934-5121		林久智	I	1	
102	台北市岡波巴金剛 乘佛學會	台北市大安區大 安路一段 241 號 6 樓	2784-6125		鍾巴加 布	I	1	
103	台北市寶吉祥佛教 文化交流協會	台北市信義區逸 仙路 36 號	8780-9795		顏錚浩	R		1
104	台北市噶陀芒康嘉 西佛學會	台北市復興北路 101 號 6 樓之 10	2719-9496、 2523-6879		何美頤	R		1
105	台北市拉則密法勝 義佛學會	台北市廈門街 113 巷 41 號 5 樓	2363-9161		王輔仁	I	1	
106	台北市宗南學佛會	台北市南京東路 四段 133 巷 8 弄 20 號	2546-9423		黃世森	R		1
107	台北市噶寧菩提法 園佛學會	台北市通河東路 二段 1 號 6 樓	2958-8990、 2963-0820		曾家洋	R		1
108	台北市巴麥寺佛學 會	台北市通化街 170 巷 14 號 4 樓	2738-1878		羅條慧	I	1	
109	台北市甘丹佛學會	台北市信義路四 段 107 號 1 樓	2704-1839		包淑娟	R		1

110	台北市藏密南卡穹 宗佛學會	台北市昌吉街 4 號 3 樓	2599-1960、 2599-1960		劉金礪	I	1	
111	台北市甘珠藏密佛 學會	台北市民權東路 二段 152 巷 5 弄 17 號 2 樓	2501-3475		周麗珍	R		1
112	台北市噶瑪噶舉噶 達令佛學共修會	台北市復興南路 一段 107 巷 45 之 1 號 8 樓	8771-0897、 2711-6266		黃健豪	I	1	
113	台北市薩迦共噶佛 學會	台北市四維路 22 巷 11 號 4 樓	037-822-885		林文秋	R		1
114	台北市佐欽顯密佛 學會	台北市浦城街 13 巷 29 號 5 樓	2718-2279		尙漢瞻	R		1
115	台北市直貢噶舉竹 節佛學會	台北市民生東路 五段 70 號 2 樓	3765-1411、 2765-8522		楊宜蓁	I	1	
116	台北市德敦昆哲佛 學會	台北市市民大道 二段 67 巷 13 號 3 樓	2543-4481		鄧秀子	I	1	
117	台北市大圓滿解脫 勝乘佛學會	台北市吳興街 365 巷 37 號 2 樓	2738-2631、 2722-2700		林月雪	I	1	
118	台北市蓮花菩提佛 學會	台北市興隆路一 段 116 號 2 樓	8931-3349		洪月桂	R		1
119	台北市寧瑪巴卓千 師利星哈佛學會	台北市興隆路 324 號 7 樓之 1	2760-5765		歐明莉	I	1	

120	台北市水蓮愛心社	台北市信義路五段 150 巷 4 之 14 號	2720-1813		李金蓮	R		1
121	台北市金剛精華持久平靜增長佛學會	台北市內湖區金龍路 222 巷 2 號 11 樓	03-4696-191~2		許國泰	I	1	
122	台北縣密宗大悲法輪協會	台北縣新店市安康路三段 561 巷 2 弄 6 號	2949-0412		白庭璋	R		1
123	台北縣藏密薩迦喜金剛協會	台北縣新店市如意街 120 號 1 樓	2214-1818		陳世芳	I	1	
124	台北縣藏密寧瑪巴南迦桑阿普巴林協會	台北縣中和市景新街 496 巷 30 弄 14 號	2947-7148、 2920-5294		呂耀宗	R		1
125	台北縣色拉典瑪密宗共修會	台北縣五股鄉成泰路三段 543 巷 30 號	2291-1035、 2293-4008		陳宏平	R		1
126	桃園縣寧瑪巴鄔金咕嚕佛學會	桃園市泰昌八街 21 號 12 樓之 1	03-3797-241		吳順永	R		1
127	桃園縣普賢轉法佛學會	桃園市中平路 86 號 3 樓	03-3695-301		周紹傳	R		1
128	桃園縣圓如林佛學會	桃園市信光里 7 鄰信光路 50 號 13 樓	03-3339-101、 3574-420		陳文東	I	1	

129	桃園縣密宗薩迦班智達佛學研究會	桃園縣八德市介壽路二段487之1號2樓	03-3676-679		陳靜花	I	1	
130	桃園縣寧瑪巴法輪佛學會	桃園縣平鎮市雙連里40鄰雙連坡70之14號	03-4201-859		陳玉蘭	R		1
131	桃園縣大圓滿吉祥獅子佛學會	桃園縣中壢市中北街28巷3號1樓	03-4652-009、4657-386		雷互群	R		1
132	新竹市謝勒確林印心佛學會	新竹市東大路一段219號2樓	03-5424-033		朱雪霞	R		1
133	新竹市藏傳佛教顯密慈悲學會	新竹市中華路二段10號1樓	03-5319-206、5532-148		黃櫻嬌	R		1
134	新竹縣釋迦牟尼金剛佛學會	新竹縣尖石鄉新樂村水田一鄰2之1號	03-5842-099、3634-437		葉家榮	R		1
135	新竹縣大圓滿吉祥獅子持明佛學會	新竹縣竹北市縣政二路432號	03-5535-688		王莉	R		1
136	心平青少年品德教功德會	苗栗市新英里天祥71號	037-356-998		釋蓮音	R		1
137	台中市蓮花海佛學會	台中市互助街30號	04-2220-5557		蘇炯峰	R		1

138	台中市密乘極樂法輪佛學會	台中市中區民族路 232 號	04-2376-5445		江上斌	R		1
139	台中市藏密迦旺強巴彌勒佛學會	台中市貴和街 90 號 4 樓	04-2372-1879		張振東	I	1	
140	台中市藏密白玉佛學會	台中市文心路四段 329 號 7 樓	04-2245-4672 、2297-0672		葉富義	I	1	
141	台中市藏密敏卓林佛學會	台中市崇德路二段 47 之 2 號 3 樓	04-2233-6765	04-2233-6749	江永春	R		1
142	台中市噶瑪巴岡倉菩提學會	台中市北平路二段 6 巷 4 之 4 號 5 樓	04-2295-4714		林道生	R		1
143	台中市甘昌金剛乘佛學會	台中市東區龍安街 60 號	04-2375-5267~8		梁挺偉	R		1
144	台中市佛教自生遍在學會	台中市工二路 120 號 4 樓	04-2358-2662		楊惠霜	I	1	
145	台中市大圓滿龍欽寧體佛學會	台中市太西路 81 號 6 樓之 2	04-2206-6126 、2422-5150		林進財	I	1	
146	台中市八融噶舉顯密佛法學會	台中市北屯區青島路四段 159 號	04-2239-8000 、2239-7239		張英壽	I	1	
147	台中市甘丹鐸康佛學會	台中市西區中港路一段 79 巷 11 號 5 樓	04-2302-0925		張素珍	I	1	

148	台中市噶瑪噶舉佛學會	台中市大進街112號2樓	04-2471-2101		鐘清榮	R		1
149	台中市嘉曲顯密佛學會	台中市公園路2之6之18號6樓	04-2224-6688		詹添陣	R		1
150	台中市貝瑪禪密佛學會	台中市民權路452之2號	04-2205-7593		余麗貞	R		1
151	台中市大般若經佛學會	台中市精誠路5之8號1樓	04-2386-4790		簡瑞銓	I	1	
152	台中市大悲弘生法輪佛學會	台中市西區大英街30號2樓之2	04-2473-1519		詹千慧	I	1	
153	台中市直貢噶舉莎拉哈佛學會	台中市大雅路341號5樓	04-2292-1236		祭碧珠	R		1
154	台中市創古度母佛學會	台中市西屯區永昌街2號7樓	04-2317-0263、2317-0265		徐碧媛	I	1	
155	台中市竹巴噶舉康巴噶佛學會	台中市北區華富街20號			鄧素敏	R		1
156	台中縣敦珠新岩傳佛學會	台中縣大里市草湖路273號	04-2496-9688、04-2485-3605	04-4853-605	譚希平	I	1	
157	台中縣超揚藏密佛學會	台中縣潭子鄉頭家村得天街51巷26號	04-2533-3691		林娘如	I	1	
158	台中縣無盡燈儒佛學會	台中縣東勢鎮東坑路780號	04-2587-3051、2587-5812		張賜福	R		1

159	台中縣寧瑪巴蔣德 多札佛學會	台中縣大里市新 孝街 6 之 5 號 5 樓	04-2482-9753		黃中行	R		1
160	台中縣清水鎮藏密 白玉佛學會	台中縣清水鎮中 山路 447 號	04-2622-4586		張淑娟	R		1
161	花蓮縣噶瑪噶舉佛 學會	花蓮市國盛一街 180 之 58 號 7 樓	038-362-362、 356-230		蔡天順	I	1	
162	花蓮縣鄔金確林寧 瑪巴佛學研究會	花蓮縣吉安鄉慶 豐村慶豐七街 171 號	038-520-761		邱志忠	R		1
163	花蓮縣寧瑪巴蓮花 淨土佛學會	花蓮縣秀林鄉秀 林村民治路 75 之 15 號	038-568-258		林菊英	R		1
164	花蓮縣解脫大樂法 林佛學會	花蓮縣吉安鄉慈 惠二街 124 號 4 樓之 1	038-8538-263 、8322-832		楊勝水	R		1
165	宜蘭縣寧瑪巴普賢 大乘金剛佛學會	宜蘭市泰山路 100 巷 27 號 5 樓 之 1	03-9332-083	03-9315-872	劉爐安	I	1	
166	嘉義市寧瑪巴密宗 光明佛學會	嘉義市竹圍四路 130 號	05-2323-380	05-2323-373	程文傑	R		1
167	台南市藏密佛學會	台南市長榮路二 段 304 號 10 樓之 1	06-2746-141		許振河	I	1	

168	台南市藏傳佛教阿智顯密佛學會	台南市崇學路142巷8之3號4樓	06-2385-582~3		張淑霞	I	1	
169	台南市智慧金剛佛學會	台南市林森路一段149號11-11	05-2359-630轉5668	05-2364-470	雷璧瑩	R		1
170	台南市密勒日巴佛學會	台南市崇明路268號A棟3樓之1	06-3361-029、3361-031		蔡桂鳳	R		1
171	台南市噶寧佛學會	台南市西門路一段713號5樓	06-2295685、06-2599-117		黃繼鋒	I	1	
172	高雄市密乘噶瑪巴佛學會	高雄市鼓山區裕誠路1027號7樓	07-5527-752		鄭秋琴	R		1
173	高雄市密乘宗南學佛會	高雄市前金區自強一路90號	07-2154-367		陳瑞覺	I	1	
174	高雄市大圓佛學會	高雄市廣州一街141之6號6樓	07-7150-357		郭綺文	I	1	
175	高雄市智慧金剛佛學會	高雄市苓雅區青年二路147號5樓	07-3306-631	07-3306-574	杜進昌	I	1	
176	高雄市噶瑪噶舉協會	高雄市苓雅區苓中路34號5樓	07-3332-643		王鎮魁	I	1	
177	高雄市蔣揚佛學會	高雄市左營區左營大路782號3樓	07-5814-277		郭吳四錦	I	1	

178	高雄市顯密寧瑪巴 雪謙佛學會	高雄市三民區中 華二路 363 號 9 樓之 3	07-3132823	07-7228-318	盧美良	I	1	
179	高雄市寧瑪龍寧九 乘佛學會	高雄市左營區明 華一路 350 號 9 樓之 1	07-5579-261		陳海生	R		1
180	高雄市白鈺祥丘達 吉林佛學會	高雄市苓雅區中 山二路 489 號 9 樓	07-5360-488、 5360-466		黃惠芳	R		1
181	高雄市薩迦大慈悲 學會	高雄市前鎮區保 泰路 355 號 4 樓 之 5	07-7133-524		賴珍珠	I	1	
182	高雄市寧瑪巴噶陀 金剛乘佛學會	高雄市鼓山區龍 德路 106 巷 37 號 8 樓	07-5545-528	07-2261-968	蔡孟綺	I	1	
183	高雄市寧瑪巴大圓 滿佛學會	高雄市三民區中 華二路 256 號 4 樓	07-3214-600		趙致堯	R		1
184	高雄市寧瑪巴大乘 佛學會	高雄市長江區街 63 號 10 樓	07-3812-626	07-3301361	卓澤坤	I	1	
185	高雄市佐欽顯密佛 學會	高雄市苓雅區大 順三路 226 之 3 號 4 樓	07-7222-061		江慶章	R		1

186	高雄市噶陀虹光佛學會	高雄市苓雅區中華四路 19 巷 9 號 2 樓之 2	07-3336-464		陳世興	I	1	
187	高雄市智慧林佛學會	高雄市三民區義和路 62 巷 6 號 3 樓	07-3803-545、3925-738		蔡武宏	I	1	
188	高雄市寧瑪巴烏金佛學會	高雄市鼓山區鼓山一路 161 巷 50 弄 59 號 3 樓之 1	07-5210-804、5213-031		張新添	R		1
189	高雄市寧瑪巴貝瑪佛學會	高雄市前鎮區鎮興路 16 號 3 樓			駱建良	R		1
190	高雄市藏傳黃教普賢佛學會	高雄市三民區陽明路 16 巷 30 號	07-3983-675		徐榮輝	I	1	
191	高雄市寧瑪巴敏卓林佛學會	高雄市興中一路 381 號 4 樓之 3	07-5352-163		王慶足	I	1	
192	高雄市藏傳佛教寧瑪巴白玉菩提增廣佛學會	高雄市小港區明里港壽街 74 號			貢桑喇嘛	R		1
193	高雄市漢藏菩提佛學為	高雄市苓雅區中正一路 256 號 7 樓之 1	07-7237-648		廖建智	I	1	
194	高雄市噶舉三乘喜林苑學會	高雄市前金區民生二路 75 號 3 樓之 1	07-2418-111		孔達喇嘛	I	1	

195	高雄市帝莫札西秋 林佛學會	高雄市德山街 35 巷 17 號 16 樓之 1	07-3925-721		許林春 琴	I	1	
196	高雄市孝素佛學會	高雄市英德街 19 巷 38 號 5 樓之 4	07-7241-619		李貴蕊	R		1
197	高雄縣顯密佛學會	高雄縣鳳山市中 崙二路 576 巷 16 之 1 號 5 樓	07-3366-355		李振亞	I	1	
198	高雄縣岡山鎮密宗 蔣巴菩提佛學會	高雄縣岡山鎮健 鷹南路 42 巷 60 號	07-6258-298		謝嬭	I	1	
199	屏東縣宇浩佛學研 究會	屏東市勝利東路 29 號	08-7370-758		林明祥	I	1	
200	中華民國大菩提佛 學會	台中市北區忠明 路 333 之 2 號 3 樓	04-206-3639	04-258-7322	張哲輝	R		1
201	中華民國佛教菩提 願學佛會	台北市仁愛路四 段 345 巷 4 弄 38 號 2 樓	2721-8457		袞桑多 傑	I	1	
202	中華民國佛教大乘 四攝協會	台北市內湖區成 功路五段 63 號 7 樓	2632-0680		黃東龍	R		1
203	中華民國薩迦諾爾 旺偏德林佛學會	臺北市內湖成功 路五段 65 樓 7 號	2632-9340	2632-9341	廖振昌	I	1	

204	中華民國葛丹佛學會	台北市內湖區環山路二段103號5樓	2798-8200		李照明	I	1	
205	中華民國密勒日巴佛學研究會	台北市民生東路四段80巷3弄5號4樓	2718-5943		莊逸洲	R		1
206	中華民國寧瑪巴喇榮三乘法林佛學會	台北市汀州路二段115號5樓	2367-6728	2364-0934	袁偉民	R		1
207	中華民國佛教密宗研究學會	台北市光復南路32巷46號3樓	2577-5085	2579-0198	謝明勳	I	1	
208	中華民國漢藏學會	台北市忠孝東路五段510號7樓之3	2871-7841、 27276765		施華堂	I	1	
209	中華民國噶陀十方尊勝佛學會	台北市長春路380號4樓	2717-5645		廖彥晞	I	1	
210	中華民國佛教顯密研修學會	台北市逸仙路42巷14號6樓	2723-2755		路城麟	I	1	
211	中華民國菩薩協會	台北市義理街23號1樓	2827-4668	28755412	蕭婉珍	R		1
212	中華民國密宗薩迦佛學會	台北市錦州街215號4樓	2567-6467	2563-7341	王政亮	I	1	

213	中華民國佛教密乘 智慧協進會	台北市羅斯福路 六段 142 巷 20 弄 2 之 2 號 7 樓	8663-2801	8663-3879	黃鳴棟	R		1
214	中華民國顯密聞思 修佛學會	台北縣三重市三 和路四段 91 號 5 樓	2286-8887		田璧雙	I	1	
215	中華民國觀音佛學 會	台北縣三重市集 美街 142 號 3 樓	2973-1564	0	費洪桂	R		1
216	中華民國噶陀仁珍 千寶佛學會	台北縣汐止市東 勢街 201 巷 307 號	2691-3004	2691-3063	紀靜宜	I	1	
217	中華民國寧瑪巴白 玉佛學會	台北縣深坑鄉翠 谷街 8 巷 10 號	2662-4271	2662-4272	嚴仲熊	I	1	
218	中活民國甘單佛學 會	桃園縣中壢市同 慶路 273 號 2 樓	03-437-4498		阿旺喇 嘛	I	1	
219	中華民國菩提道佛 學會	桃園縣平鎮市廣 達街 87 巷 34 號 5 樓	03-401-0140	03-478-0026	吳建森	I	1	
220	金門縣藏密佛學會	金門縣金寧鄉盤 山村下葆 48 號	0823-26278		翁章成	I	1	
221	台南市寧瑪巴白玉 祥丘達及林佛法中 心	台南市安平區建 平 8 街 551 號 6 樓之 8	06-2957-882、 2957-883	06-2957-894	索南多 傑仁波 切	I	1	

222	台灣區寧瑪巴噶陀龍稱顯密佛學會	台南市安南區長溪路一段 241 號	06-2458-934	06-2475-875	孔雀喇嘛	I	1	
223	中華敦都多傑佛學會	高雄市和平一路 56 號	07-7529-855		陳世興	I	1	
224	貝瑪禪密佛學中心	臺北市民生東路五段 69 巷 1 弄 27 號 4 樓	2753-2980		余麗貞	I	1	
225	中華民國寧瑪巴智慧佛學會	台北縣三重市三和路 2 段 168 巷 15 號 5 樓			姚一心	I	1	
226	妙吉祥佛學會	臺北市錦州街 30 巷 11 號 3 樓之 1	2561-5737		杜機喇嘛	I	1	
227	中華民國朗色林護法功德會	台中市大隆路 20 號 5 樓之 5	04-2310-6939			I	1	
228	佛教金剛總持護法會	台北市迪化街 57 巷 10 號 4 樓之 2	2708-3346		鍾子涵	I	1	
229	台北市噶舉三乘喜林苑學會	臺北市建國南路一段 337 號 11 樓之 1	2703-6881		陳進盛	I	1	
總計							115	113

## 附錄三：有效問卷資料庫

以下是利用 Excel 將有效問卷所製成之資料庫。

## 附錄四：問卷統計分析表

圖一 訪談結果分析圖

圖二 無效樣本因素分析圖

圖三 中心及寺院成立時間分析圖

圖四 中心及寺院組織性質分析圖

圖五 中心及寺院組織架構性質分析圖

圖六 中心及寺院登記正式組織分析圖

圖七 中心及寺院登記型態分析圖

圖八 中心及寺院是否有分支單位分析表

圖九 中心及寺院分支單位分布圖

圖十 中心及寺院傳承分析圖

圖十一 寧瑪派傳承分析圖

圖十二 薩迦派傳承分析圖

圖十三 噶舉派傳承分析圖

圖十四 格魯派傳承分析圖

圖十五 中心及寺院屬寺地點分析圖

圖十六 中心及寺院上師每年居台時間分析圖

- 圖十七 中心及寺院上師年齡分析圖
- 圖十八 中心及寺院是否有常住喇嘛分析圖
- 圖十九 中心常住喇嘛人數分析
- 圖二十 中心常住喇嘛年齡分布圖
- 圖二十一 常住喇嘛出生地點分析圖
- 圖二十二 常住喇嘛是否受過俗世教育學歷分析圖
- 圖二十三 常住喇嘛來台時間分析圖
- 圖二十四 中心是否有日常共修分析圖
- 圖二十五 共修內容分析圖
- 圖二十六 中心是否有定期課程分析圖
- 圖二十七 中心定期課程內容分析圖
- 圖二十八 中心是否曾舉辦非定期法會分析圖
- 圖二十九 非定期修法內容分析圖
- 圖三十 法會平均參加人數分析圖
- 圖三十一 寄發法訊人數分析圖
- 圖三十二 常參加活動之信徒人數分析
- 圖三十三 是否自行編譯儀軌分析圖
- 圖三十四 自行編譯之儀軌數量分析圖
- 圖三十五 儀軌是否與同傳承之中心互相流通分析圖

圖三十六 是否出版刊物分析圖

圖三十七 刊物出版之頻率分析圖

圖三十八 刊物出版形式分析圖

圖三十九 是否有佛教典籍之刊印或助印分析圖

圖四十 出版書籍內容分析圖

圖四十一 中心有無網站分析圖

# 附錄五：深度訪談資料

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 北部寧瑪派佛學會之仁波切

#### 九、 生平資料

(1) 出生地：西康 札曲卡（甘肅藏族自治州）

(2) 傳承：寧瑪 左仟派

(3) 教育背景：十五歲，進入卓千派智噶寺院，圓滿完成所有佛學基礎、儀軌、五加行...等，修行前行。十八歲，進入寧瑪巴卓千西里桑哈五明佛學院，依止「班智達堪欽」達舍仁波切（月亮光）出家，並學習宗教、歷史、語文、詩、聲明（梵文語法）等五明，入菩薩行論等經部和續部的教法，尊金剛持化身尊者「堪欽」曲加(法遍)仁波切為根本上師，再此學了顯教的五部大論(般若、中觀、釋量、戒律、俱舍)和四部續(事部、行部、瑜珈部、無上瑜珈部)，並得到龍欽巴七寶藏為主的一切大圓滿教法之灌頂、口傳和口訣。接著在金剛上師「如意寶」晉美彭措法王面前得到時輪金剛切尊心髓及阿彌陀佛極樂世界的法門等灌頂和口傳，並在大圓滿成就者「堪欽」明色仁波切面前得到大圓滿灌頂、口傳和口訣。

由於上師三寶的加持，加上 仁波切具發菩提心精進修持，體悟佛法的博大精深，獲得修持上的證悟。在寧瑪巴卓千派住持 格桑

法王及所有堪布、活佛面前獲得三藏持法堪布 之法號與證書，得以在世界各地弘揚佛法，並在智噶寺舉行坐床大典，擔任智噶寺的住持堪布。仁波切，二十八歲即成為「堪布仁波切」，是一位年輕堪布並持戒清淨、智慧圓滿、俱德上師，無論身處何處皆能不離教、證二法，隨時聽受教法、修習行持，將弘揚佛法奉為畢生職志。

(4) 年 紀：40 多歲

#### 十、 來台資訊

(1) 何時來台？民國八十四年來台。

(2) 住過多久？已來台灣八年多。

#### 十一、 工作性質

Ans：帶佛學會的共修、法會與《入中論》課程，現在佛學會共修內容為，修四臂觀音菩薩儀軌與蓮花生大師儀軌，過程為根據法本持咒、打座接著回向，兩者的過程差不多，且今年成立台南的佛學會也會幫忙帶共修。因為智噶寺辦佛學院，佛學院約有五十個人；並且在今年也辦了孤兒收容所，現在有四十幾個小孩，要處理事情較多所以比較忙。

#### 十二、 來台對藏傳佛教發展之觀感？（現在、未來）和其他中心喇

### 嘛之互動？

Ans：蠻不錯。台灣是屬於大乘佛教；藏傳佛教也是屬於大乘佛教，所以台灣人比較能接受，兩者也很能配合。西藏也是中國的一部份，以前有些皇帝也是信奉藏傳佛教，因此佛教都是相同，沒有很大的衝突。

有些佛學中心的喇嘛、仁波切或者堪布是以前的同學或朋友，彼此之間會一起辦法會來籌募學校的經費。

### 十三、來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans：有些大寺廟對大眾、老百姓服務做得非常好，也就是對眾生的幫助，我們希望以此為榜樣能多多向他們學習。

### 十四、對兩者間交流的觀感？

Ans：每個宗教因為風土民情的關係而有不同的看法，就飲食來說吃素是比較大的問題，有些虔誠的漢傳佛教信徒不能接受出家人不吃素，這問題較大外，在修行上並沒有什麼不同，不管是藏傳與漢傳佛教就佛教來說都是一樣的，有些藏傳佛教也是顯密雙修，兩者之間並沒有什麼不同。

建議大人物帶頭交流，我們這些小人物也會跟著交流，彼此之間相互學習了解，這樣彼此間的誤解就會比較少。

十五、 個人未來之計劃？

Ans：繼續待在台灣，希望變成台灣人，並且能繼續幫忙家鄉的人。

十六、 中心及個人互動之觀感？

Ans：現在要處理兩所學校的事情，會比較忙碌。但是，現在有其他的喇嘛可以幫忙，有時忙的時候台南佛學會的共修；可以由其他喇嘛代勞，就不用兩地奔波，所以工作還好不會很忙。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 北部寧瑪 噶陀派佛學會之喇嘛

#### 一、生平資料

- (1) 出生地：西康
- (2) 傳承：寧瑪噶陀派
- (3) 教育背景：十一歲於長列寺從突登曲吉札巴堪布出家，學習普賢上師言教、入行、中觀等；十六歲入噶陀寺佛學院學習三藏，並受伏藏、大圓滿等灌頂。二十歲於陽賴雪寺靜修兩年，1997年開始閉關三年三月三日獲得阿奢黎資格。
- (4) 年紀：35

#### 二、來台資訊

- (1) 何時來台？ 2002 年
- (2) 住過多久？ 一年多

#### 三、工作性質

**Ans:** 修法、幫忙翻譯經典、目前是佛學會的法訊刊物總編輯。

#### 四、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

**Ans:** 很好，跟以前比起來很有進步，當然這還須時間要慢慢來。平

常也跟同家鄉及相同寺院的喇嘛互相連絡。

#### 五、來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans:很好、很興盛、很有規劃，信徒學習很認真。

#### 六、對兩者間交流的觀感？

Ans:須要交流，不過需要時間慢慢的來，像是很多信徒一開始會覺得喇嘛吃肉很奇怪，這是文化背景不一樣的關係，有很多事情都是這樣，須要時間慢慢交流溝通，就不會有太大的問題。

#### 七、個人未來之計畫

Ans:沒有一定，隨順因緣。

#### 八、中心及個人互動之觀感？

Ans: 中心會長和信徒都很護持，感覺臺灣人對佛法很熱誠，很好。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 北部薩迦 哦巴派之仁波切

#### 一、生平資料

(1) 出生地：西康 江達縣

(2) 傳承：薩迦 哦巴派

(3) 教育背景：仁波切最早進入的寺院是江達縣的多系寺，從堪布圖登蔣稱受沙彌戒。次年，十九歲到衛藏（拉薩）朝聖，依於薩迦哦巴的傳承，順道前往位於日喀則的峨寺（薩迦派哦巴支系的主寺）從堪布塔澤堪千受比丘戒，同時參加為期三個月的道果教法。二十二歲那年，由於堪布圖登蔣稱接受蔣揚欽哲卻吉羅卓的邀請前往位於四川甘孜縣德格的宗薩學院任教，已隨侍上師堪布圖登蔣稱的仁波切也因此進入宗薩學院就讀直至三十歲，並得以親近當時的宗薩寺主卻吉羅卓仁波切。三十一歲被派往多系寺任職堪布，三十六歲又轉任瓦惹寺堪布直至三十九歲被捕入獄。

(4) 年紀：80 多歲

#### 二、來台資訊

甲、何時來台？民國八十四年

乙、住過多久？至今已來台八年。

### 三、工作性質

Ans：堪布來台期間主要是負責講學，傳授入菩薩行論、牟尼密意顯明論、入中論、告誡親王書、俱舍論，雖然聽眾不多，然而聽得懂便會持續地出現，只要能夠利益一些人，法脈便能夠延續，那麼，就會有越來越多的人知道如何皈依三寶、學習佛法，自認這垂垂老邁的剩餘價值便有了些許功德。

### 四、台對藏傳佛教發展之觀感？

Ans：來台弘法多來，堪布發現台灣的佛子很年輕，對法的追求熱情有餘根基不足，在台灣相信佛法的人不多，一但有機會學習、升起信心後便非常恭敬，不像在西藏處處是佛法，每個人從出生到死亡無處不是佛法，接觸佛法不是稀奇事，也就沒有台灣人那股積極熱衷的學佛熱誠。台灣還有一種特別的佛學現狀讓堪布很驚訝，就是界限嚴明地區隔大乘、小乘、金剛乘，一副井水不犯河水的嚴肅狀，對西藏人來說是很滑稽的。在西藏，大小金剛乘是無法區分的，因為佛子在接受居士或沙彌、比丘戒律之時即已進入小乘基礎，接著發菩提心進入菩薩道就是大乘佛法的根本，而金剛乘即為修行大乘佛法的法門之一，如何能夠切割呢？台灣人對佛法的信心太強烈，不加觀察思索就一窩風地追逐，一但發現與自己的期望相違便又立刻失去信心，之前的付出努力全數白費，如此對佛法要義不辨真偽地全盤接受，實在很危險。

### 五、 來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans：台灣有很好的宣傳佛法環境，幾個著名的團體發展的很好，但仍有些漢傳佛教信徒急於修法，卻像無頭蒼蠅般不得入門之法。

### 六、 對兩者間交流的觀感？

Ans： 不管是漢傳或藏傳佛教，台灣的信徒都非常的發心，在這末法時代是令人感到欣慰，而藏傳佛教還在發展中，還望有更多的信徒能了解藏傳佛教。

### 七、 個人未來之計劃？

Ans：長久駐台。幫助佛學會恭請海內外顯密大德做定期與不定期講經說法，傳法灌頂等弘法活動。研修並宏揚佛陀悲智雙運的教義。培育翻譯人才，經點翻譯，經典出版。海內外濟助殘障貧苦等慈善事業。

### 八、 中心及個人互動之觀感？

Ans：一點都不覺得辛苦。只要經常在心中默唸經點、持咒、持佛聖號，並且不斷地對上師祈請，就可以脫離恐懼。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 北部噶瑪噶舉派佛學會之喇嘛

#### 一、工作性質：

**Ans:** 中心修法，畫藏密唐卡

#### 二、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

**Ans:** 台灣信徒學習藏密之路是本末倒置的，修持隻順序應該心小乘、大乘、金剛乘的經論完全通融，得到上師考核鑑定維修持人才，方給予灌頂，正式起修。反觀台灣信徒認識密法是由灌頂結緣，如湖才是真正的金剛密基，半知半解，非常危險，就算擁有無比熱誠，還是容易變成外道，甚至是怪道。

#### 三、來台對漢傳佛教發展之觀感？

**Ans:** 漢藏交流中有一個不良現象，信徒容易神格話密藏，計較哪們派感應快，對顯教師父差異態度，實在不好。

#### 四、個人未來之計畫

**Ans:** 我是印度藝術學院畢業，畫藏密唐卡，蒙信眾不嫌棄，給我榮譽評價，有頗多顯教寺院及印度、青海佛學院邀我教學，現在已有獨當一面的畫師，真的與有榮焉。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 北部格魯派 佛學會之仁波切

#### 一、生平資料

- (1) 出生地：西藏康區
- (2) 傳承：格魯派
- (3) 教育背景：南印度 甘丹寺
- (4) 年紀：34

#### 三、來台資訊

- 甲、何時來台？3年多前
- 乙、住過多久？3年多

#### (2) 三、工作性質

**Ans:** 以講授經論為主，例如教授過三主要道與六加行等課程。修法儀軌：包含十八羅漢、綠度母薈供、上師薈供、藥師佛薈供等儀軌。有時也會應信眾請求作各種消災祈福等法事。

#### 四、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

**Ans:** 1.與過去相比感覺有進步，但仍有待與台灣的信眾更多的接觸與溝通，當然這要慢慢來還須時間。本來全世界的人類就應該是要多溝

通，才能夠團結，世界也才會和平。2.平常與來自同鄉及相同寺院的喇嘛都有在互相問候。

#### 五、來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans:很好、很滿意。事實上漢傳佛教對於佛教的發展有很大的貢獻。漢傳佛教以顯教為主，而藏傳佛教以密教為主，學佛要由顯入密，要顯密雙修不能分，否則不能成就。

#### 六、對兩者間交流的觀感？

Ans:須要交流，不要有矛盾，應該要團結，因為都是釋迦牟尼佛的佛法，不要有分別心，去除自私心，才能有所成就。事實上，像他們在三大寺學習二十年的經論辯經，主要也都是學習顯教經論。

#### 七、個人未來之計畫

Ans:可能會長久住在台灣，也可能會四海為家，出家人總是隨緣吧。

#### 八、中心及個人互動之觀感？

Ans:對於信眾願意來詢問佛理，覺得很開心，而能夠教導他們如何修行，自己也很快樂。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 北部格魯 噶丹派佛學會之喇嘛

#### 一、 生平資料

(1) 出生地：西藏

(2) 傳 承：格魯 噶丹派

(3) 教育背景：十一歲就出家，接受一般世俗教育讀到高中，

同時也在西康直玻寺接受僧團的教育，曾學習中文十二年。

(4) 年 紀：30 歲

#### 二、 來台資訊

甲、 何時來台？民國八十九年

乙、 住過多久？已來三年多

#### 三、 工作性質

Ans：幫忙仁波切翻譯，有時要帶共修，處理信徒間或喇嘛申請的問題。

#### 四、 來台對藏傳佛教發展之觀感？（現在、未來）和其他中心喇嘛之互動？

Ans：佛法傳承要慢慢來，雖然藏傳佛教傳來台灣蠻長一段時間了，

它還在慢慢的成長中，但要佛法一直傳下去，上師、喇嘛就必須要一直待在這個地方，讓信徒跟著上師一直學習下去，不要讓信徒處在時常換不同的上師的情況下學佛。

同一格魯派佛學會如果法會不夠人數時，彼此間相互支援，有時其他佛學會法會也會幫忙翻譯。

#### 五、 來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans：藏傳佛法說：人的紋路在內心；老虎的紋路在表皮，如同人心隔肚皮，無法從外象來了解真正的修持。但從外表的整齊、莊嚴來看卻是令人敬佩的，佛經中有提到出家人的行為端正，讓在家人看到心生歡喜心，讓在家人多一個好的因緣，種下一個學佛的種子。

#### 六、 對兩者間交流的觀感？

Ans：曾參加顯教傳戒法會，但未深入了解。一般藏傳是顯密雙修的，這樣比較容易達到真正目的，不管是利益眾生、成佛、解脫也好，藏傳佛教較接近也較嚴謹，如果做不好是會有罪業。顯宗較不接近；即使做錯受到的懲罰也不嚴重。兩者方法也不同，密法有觀想、唸咒，已想像現已成佛來觀想。顯宗是誦經、修菩提心、觀空等與密宗教不同的地方。

### 七、 個人未來之計劃？

Ans：長久駐台，幫忙仁波切翻譯。但還要靠會長的支持、虔誠信徒的佈施，我們才能有辦法長期居留。

### 八、 中心及個人互動之觀感？

Ans：難免有些辛苦與困擾，十個人有十個看法，要先克服這些問題讓彼此達到共誓後，就不會有太大的問題。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 北部格魯派佛學會之格西

#### 一、生平資料

- (1) 出生地：西康
- (2) 傳承：格魯
- (3) 教育背景：印度 色拉寺
- (4) 年紀：34 歲

#### 二、來台資訊

甲、何時來台？自 1991 年來台至今,斷斷續續住過

乙、住過多久？一年

#### 三、工作性質

**Ans:**中心寺院教育及服侍仁波切

#### 四、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

**Ans:**基本上感覺很好，台灣信徒對求解脫比歐洲其他信徒求世間法熱心參加。但是有些人誤解喇嘛喜歡來台灣賺供養、亂花，其實是只有少數的人是這樣，但是大多數的喇嘛、仁波切學習的是弘法利生及籌措祖寺喇嘛教育、飲食費用的基金，而不是全部自私自利的自己

用，那是會下地獄的。學佛最重要的是聞、思、修，理論懂的人多，但是修己心就是容易受到忽略，看人是要看人的優點，而不是指挑剔別人的壞，這表示真正的不好是你挑剔的心，因為眾生缺點，不過是幻覺，稍縱即逝。

### 五、個人未來之計畫

Ans:因為目前語言溝通上仍有困難，假以時日學習，未來我不吝貢獻所學。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 南部薩迦派佛學會之喇嘛

#### 一、 平資料

- (1) 出生地：喜馬拉雅山
- (2) 傳承：薩迦 薩迦派
- (3) 教育背景：十三歲出家後，在喜馬拉雅山的圖玻寺佛學院。
- (4) 年紀：50 歲

#### 二、 來台資訊

- 甲、 何時來台？民國八十八年來台。
- 乙、 住過多久？已四年。

#### 三、 工作性質

Ans：負責帶佛學會共修與幫忙信徒佛事的問題，初一十五修綠度母  
蒼供，農曆二十五修空行母蒼供，農曆二十九修財神瑪哈嘎拉等，信  
徒家有人往生時幫忙誦經、超渡等，也幫忙解決信徒家庭、婚姻的問題。

#### 四、 來台對藏傳佛教發展之觀感？（現在、未來）和其他中心喇嘛 之互動？

Ans：台灣信徒能很快接受，且相信藏傳佛教是很好的。若有法會時彼此互相支援，雖不同傳承有的是薩迦、哦巴或蔡巴，但在修法時差異性不大。

#### 五、 來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans：漢傳佛教出家人的規矩很好。信徒也很發心幫助大寺廟。

#### 六、 對兩者間交流的觀感？

Ans：台灣信徒不穩定的很多，跑太多的地方。每一種宗教都很好，佛教不管藏傳或漢傳都是一樣，但如果接觸太多地方，而改信其他宗教，會很奇怪！不太懂他們心裡的想法。

#### 七、 個人未來之計劃？

Ans：長久駐台，來台灣到現在有三年沒有回家鄉，預計明年三月回家鄉喜馬拉雅山看看自己的家人。

#### 八、 中心及個人互動之觀感？

Ans：有時候忙有時候不忙，明年一月過年時候有灌頂法會會比教忙一點。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 南部薩迦 哦巴派佛學會之喇嘛

#### 一、生平資料

##### 【喇嘛一】

- (1) 出生地：印度
- (2) 傳承：薩迦（哦巴塔立寺）
- (3) 教育背景：Sakya College
- (4) 年紀：30 餘歲

##### 【喇嘛二】

- (1) 出生地：康區
- (2) 傳承：薩迦（哦巴塔立寺）
- (3) 年紀：50 餘歲

#### 二、來台資訊

甲、何時來台？蔣揚喇嘛 8 年；噶瑪喇嘛 3 年

乙、住過多久？高雄中心 成立五年

#### 三、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

Ans:現在信仰藏傳佛教的信徒人數多，法會也很多，但佛學的課程較少；中心也有和其他薩迦中心互動，有大仁波切來台灣弘法時會互相

聯絡。

#### 四、來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans:因為會長的關係，我們和漢傳佛教較有交流。而且也有台中的寺院想請我們派喇嘛去幫忙修法。

#### 五、個人未來之計畫

Ans:長久駐台

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 直貢噶舉派佛學會之仁波切

#### 一、來台資訊

(1) 何時來台？ 1998 年至今

(2) 住過多久？ 6 年

#### 二、來台對藏傳佛教發展之觀感？

Ans: 藏傳佛教入台超過三十年，目前的實況就是...

實修者愈來愈少。臉皮厚就可當上師。造成實修者愈來愈少的理由，部份來自四大教派初期並無「深耕」的計劃，常駐喇嘛乃是近兩三年才有。初始幾乎是匆匆來去的仁波切們個個都舉行來頭大名氣響的灌頂，若不如此則很難吸引台灣信徒。上師行色匆忙，令有心學習之弟子只有望法興歎；另一方面，台灣信徒求法可分：一開口便是“大圓滿、大手印、道果...” 這等即身成就的高段法，不肯由四加行紮實。第二類是全在求妻、財、子、祿法上學打轉；更有第三種，就是凡有障礙，兩手一攤，全推求上師仁波切修法迴向。

台灣法律有宗教自由，在某種程度是好，但是過份寬鬆更或視而不見，卻成佛棍容易入境、金剛上師招牌林立、法王多到不稀奇。所以由源頭，政府對各中心應該有評定與加強管理的法律。

#### 三、中心及個人互動之觀感

Ans: 台灣的信徒對佛法還是相當有信心，這是很難得的。可惜的是畢竟在家人必須養家活口，能專心修的實屬極少數，另外，語言隔閡真是大問題，即使透過翻譯，原意也會有所折扣。況台灣藏文翻譯人才水準有限，因此對弟子們的學習效果無法苛求，一切隨緣。

#### 四、個人未來之計畫

Ans: 我本身第一次出國就是派駐直貢台北中心。在台由1998年至今，將近七年中我關心的是教學、青海噶爾寺佛學院喇嘛學生。世間無常，將眼下的工作完成是對傳承交差，力求解脫是不破自利利他戒誓，所以我不變動。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 南部噶瑪噶舉派佛學會之仁波切

#### 一、來台資訊

甲、何時來台？ 8年前

乙、住過多久？ 斷斷續續住過

#### 二、工作性質

**Ans:**以中心寺院教育為主，突托仁波切自行以中文講課、教學

#### 三、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

**Ans:**流亡至印度，最大的困難就是難保存西藏的宗教文化，在台灣也是一樣。如果身分問題能夠解決，相信對在台藏傳佛教會有很大的幫助。

#### 四、來台對漢傳佛教發展之觀感？

**Ans:**交流並不多，仍然感到有些法師對藏傳佛教的負面看法。

#### 五、對兩者間交流的觀感？

**Ans:**未能有太多機會，但希望能先由最上層的喇嘛和長老法師間的溝通開始做起。

## 六、個人未來之計畫

Ans:由錫杜仁波切安排。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 南部噶瑪噶舉派佛學會之喇嘛

#### 一、生平資料

(1) 出生地：西藏 玉樹

(2) 傳承： 噶瑪 噶舉派

(3) 教育背景：七歲出家後，在德雅寺佛學院待了十一年，接著再到印度辯經學院唸了六年；現在還要再辯經學院唸三年的書，這段期間因為放假所以來台灣。

(4) 年紀：23 歲

#### 二、來台資訊

甲、 何時來台？今年，2003 年 8 月來台

乙、 住過多久？已來台灣四個多月。

#### 三、工作性質

Ans：剛到台灣是在高雄市智慧林佛學院，現在較長的時間待在桃園智慧林佛學院。在佛學會帶共修、法會，有時也要幫忙仁波切翻譯。目前泰錫度仁波切來台幫忙仁波切的翻譯。

佛學中心有四臂觀音共修與觀音八關齋戒的共修。

#### 四、 來台對藏傳佛教發展之觀感？（現在、未來）和其他中心喇嘛之互動？

Ans：看到台灣的信徒很發心，自己寺廟是在山上什麼東西都沒有，有次台灣的師兄到了他們的寺廟覺得他們過的很辛苦，於是師兄回到台灣後；向台灣的信徒募款幫助寺院，這是他本人親身的例子。也是第一次感受到台灣信徒非常發心。現在到了台灣有時在路上，即使非同傳承的信徒，碰到喇嘛有困難時也會主動幫忙。

台灣有許多喇嘛是自己的同學或同鄉的朋友，因此有法會時會邀請互相幫忙，雖然在異鄉但仍感受到像是在自己的地方一般。

#### 五、 來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans：覺得很好，曾經去過高雄的佛光山、台北縣法鼓山等寺院，覺得寺廟非常的乾淨，也覺得台灣的信徒很利害可以幫助寺廟蓋的這麼大，可想而知，台灣的信徒很利害。

#### 六、 個人未來之計劃？

Ans：十二月份將到新加坡傳法十天，再回到台灣，預計明年三、四月再回印度唸書。

七、 中心及個人互動之觀感？

Ans：感覺很好，並不會很忙碌。台灣很好，在台灣的時間信徒會帶著他到處去玩，也去過台中、花蓮國家公園等地方。

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 南部竹巴噶舉派佛學會之仁波切

#### 一、生平資料

- (1) 出生地：父拉達克人，母康巴人，印度出生
- (2) 傳承：竹巴噶舉、康巴噶屬寺
- (3) 教育背景：佛學院
- (4) 年紀：31

#### 二、來台資訊

- (1) 何時來台？ 2年多前（搬至現址約1年多，正式登記為社團）
- (2) 住過多久？ 2年多

#### 三、工作性質

Ans:中心寺院教育，講課先與會長溝通再由其覆講，修法以共修為主

#### 四、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

Ans:不錯，因台灣乃大乘佛教地，較有溝通基礎

#### 五、來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans:未能有機會多接觸（曾有佛光山法師欲參訪，因緣不具足），中

心在法會時約有 30 餘弟子。

六、對兩者間交流的觀感？

Ans:希望多有機會溝通，但苦於語言隔閡

七、個人未來之計畫

Ans:長久駐台，印度建閉關中心（Deradnr）

## 《仁波切、喇嘛之訪談要點》

### 南部格魯派佛學會之格西與喇嘛

#### 一、生平資料

- (1) 出生地：迪慶藏族自治州
- (2) 傳承：格魯
- (3) 教育背景：南印度色拉寺 麥札倉
- (4) 年紀：都是 40 左右

#### 二、來台資訊

- (1) 何時來台？ 4 年前
- (2) 住過多久？ 4 年

#### 三、工作性質

Ans:佛法開示「三主要道」(並無講授經論)，六加行，修法，超度

#### 四、來台對藏傳佛教發展之觀感？和其他中心之互動？

Ans:漸漸興盛，年輕人較多有實質興趣，多數人仍流為為拜拜

#### 五、來台對漢傳佛教發展之觀感？

Ans:電視上常見法師批評，但無機會多與其交流

六、對兩者間交流的觀感？

Ans:希望多有交流，而非辯論，但總希望不會有多數人誤解西藏的宗教文化

七、個人未來之計畫

Ans:長久駐台

八、中心及個人互動之觀感

Ans:有時繁忙，但不是經常